

پہوتھا باب

شیخ ابن تیمیہ کے عقائد اور ان پر حرج و مرج

مازیارال چشم یاری داشتیم خود غلط بود آنچه ما پنداشتیم
 شیوہ چشمت فریب جنگ داشت ما غلط کردیم و صلح ازگاشتیم
 (پہلے عقائد تبر وار درج ہیں۔ پھر ان کے بعد ان کے جوابات ہیں)

۱۔ توسل کے تین معنی لئے جاتے ہیں۔ دو مسلمانوں میں متفق علیہ ہیں۔ اور وہ یہ ہیں :-

اول نبی صلعم پر ایمان اور آپ کی اطاعت کے ذریعہ وسیلہ چاہنا۔

دوئم۔ آپ کی دُعا و شفاعت کا وسیلہ یعنی جن کے حق میں رسول اللہ صلعم نے دُعا و شفاعت کی۔ وہ اس سے وسیلہ حاصل کریں گے یہ

۲۔ رسول اللہ صلعم سے آپ کی وفات کے بعد دُعا ئے مغفرت چاہنا۔ تمام صحابہ

تابعین اور ائمہ اسلام کے اجماع کے قطعی خلاف ہے۔

۳۔ ملائکہ اور انبیائے صالحین سے ان کی وفات کے بعد اس طرح کا خطاب عام

اس سے کہ ان کی قبروں کے واسطہ سے ہو۔ یا ان کی عدم موجودگی میں ہو یا ان کے مبنوں

اور تصویروں کے سامنے ہو۔ ایک غلط ترین شرک ہے یعنی کہ ملائکہ اور انبیاء سے اُن کی

موت کے بعد یا ان کی غیر حاضری میں دُعا چاہنا۔ التجا کرنا۔ استغفار چاہنا۔ شفاعت

طلب کرنا دین کا وہ حصہ ہے جس کا خدا نے حکم نہیں دیا۔ نہ کسی صحابی نے اس پر عمل کیا۔

نہ کسی تابعی نے اور نہ کسی امام نے اسے جائز رکھا۔ مردِ دل کی شان میں قصیدے لکھ کر

ان سے دُعا مانگنا۔ مرادیں مانگنا۔ مینتیں ماننا اور امداد و اعانت چاہنا۔ اسلام میں نہ

مشرع ہے نہ واجب نہ مستحب۔

۴۔ نہ بنی صلعم نے اور نہ آپ سے پہلے کسی اور نبی نے کہا کہ ملائکہ اور انبیاء و صالحین سے دعائیں مانگو۔ شفاعت چاہو نہ ان کی قبروں سے نہ ان کی غیبت میں اور نہ کسی فرد بنی یا بزرگ کو اس طرح مخاطب کرنا جائز ہے کہ اے بنی اللہ اے رسول اللہ خدا کے ہمارے حق میں دعا کرو۔ مغفرت طلب کرو وغیرہ وغیرہ۔

۵۔ کسی امام نے اس کا ذکر بھی نہیں کیا کہ مناسک حج یا کسی اور موقع پر کسی مسلمان کے لئے مستحب ہے کہ رسول اللہ صلعم کی قبر کے سامنے جا کر شفاعت کی درخواست کیے یا اُمت کی دینی یا دنیوی مصیبتوں کی شکایت کر کے دعا کی التجا کرے۔ خود صحابہ پر یہ کپ کی وفات کے بعد طرح طرح کی سختیاں آئیں۔ قحط پڑا۔ غربت نے ستایا۔ خطرہ پیش آیا۔ دشمن کا غلبہ ہوا۔ گناہوں نے گھیرا۔ مگر کہیں ثابت نہیں کہ ان میں سے کوئی ایک بھی بنی صلعم کی قبر پر گیا ہو اور اُس نے کہا ہو کہ ہم آپ سے یہ شکایت یا شکوہ کرتے ہیں۔ اللہ سے ہمارے لئے یا اپنی اُمت کے لئے رزق فرع یا مغفرت کی دعا کیجئے۔

۶۔ بنی صلعم نے انبیاء و صالحین کی قبروں کو مسجد بنانا حرام ٹھہرایا ہے۔ یہ اس لئے کہ مبادا لوگ ایسی مسجدوں میں محض صاحب قبر کی عقیدت سے اس سے دعا مانگنے یا قبر کو متبرک جان کر اُس کے پاس اللہ سے دعا مانگنے کو افضل سمجھ کر آنا جانا شروع کر دیں۔ لہذا آپ نے ایسی جگہوں کو اللہ واحد کی عبادت کے لئے کام میں لانے ہی سے روک دیا کہ شرک کا ذریعہ بن جائیں۔

۷۔ مسلمانوں کی قبروں کی زیارت دو قسم کی ہو گئی۔ شرعی اور بدعتی۔ شرعی زیارت یہ ہے کہ مردہ کے لئے دعا کی غرض سے جائیں۔ جس طرح نماز جنازہ میں شرکت دعا کی غرض سے ہوتی ہے۔ قبر پر جانا اور نماز جنازہ پڑھنا دونوں ایک ہی قبیل سے ہیں جیسا کہ قرآن میں

میں ہے۔ ولا نقد علی احدی منهم ما اٹھا ابدالاً لقلم علی قبرہ ^{۱۰} آلا یہ پس مومنوں کے جنازوں پر بنا کر پڑھنا اور ان کی قبروں پر جاننا سنت متواترہ سے ہو گیا ہے۔ اس ضمن میں وہ زیارت بھی ہے جسے زیارت مشترکہ کہتے ہیں۔ اور جو کفار کی قبروں کے لئے جائز ہے اس سے مقصود محض عبرت اور ذکر موت ہے۔

۸ زیارت کی دوسری قسم یعنی ہے اس سے مقصود مردہ سے منت ماننا۔ دُعا چاہنا۔ شفاعت طلب کرنا۔ یا براہ راست خدا سے یہ سجدہ کر دُعا کرنا ہوتا ہے کہ اس قبر کی بندگی کی وجہ سے دُعا قبول ہوگی۔ یہ زیارت اسبابِ شرک سے ہے یہی چیز تھی جس کی وجہ سے پہلے قوم نوح میں اور پھر دوسری قوموں میں بت پرستی شروع ہوئی تھی

۹ بعض بے وقوف لوگ خیال کرتے ہیں کہ وہ اس دنیا میں اپنی آنکھوں سے خدا کو دیکھتے ہیں۔ یا یہ کہ انہوں نے نبی صلعم یا خضر علیہ السلام یا کسی اور بزرگ کو دیکھا ہے۔ حالانکہ وہ شیطان ہی ہوتا ہے۔ جو مختلف بھیسوں میں آکر دھوکہ دیتا ہے جس کسی نے اس طرح کی کوئی بات دیکھی۔ یا دیکھنے والے کی تصدیق کی۔ اُس نے ساتھ ہی یہ بھی تسلیم کر لیا کہ شخص ایک وقت اور ایک حالت میں دو جگہ موجود ہو سکتا ہے۔ جو صریحاً خلافِ عقل ہے۔ اس اعتراض سے بچنے کے لئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ دکھائی دینے والی شکل میت کی روحانیت یا معنوی ہیئت ہے جس نے مادی صورت اختیار کر لی ہے۔ یہ سب تاویلیں یک ایک میں اور واقعہ بھی ہوتا ہے کہ جن مردہ کی صورت اختیار کرتا ہے بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو اس طرح کی چیزیں دیکھ کر خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے فرشتہ دیکھا۔ حالانکہ وہ فرشتہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ فرشتوں اور جنوں میں بہت فرق ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگوں کو شیاہیں ہوائیں دُور دراز ملکوں تک اُڑا لے جاتے ہیں چنانچہ کبھی یومِ عرفہ میں مکہ پہنچا دیتے اور اسی دن کو ٹال لاتے ہیں جسے کرامت سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ کرامت نہیں شیطانی فعل ہے بحمد

۱۔ اس تفصیل سے واضح ہوا کہ انبیاء و صالحین کو ان کی قبروں پر سے یا ان کی عوامی قبریں نہیں پکارنے والے لوگ ان مشرکین کے زمرہ میں داخل ہیں جو غیر اللہ سے رجوع کرتے ہیں۔ ستاروں کو یا انبیاء و ملائکہ کو ادباً بامقصد دُعا اللہ بناتے ہیں۔ اس قسم کی آیتیں قرآن میں بکثرت موجود ہیں جن میں ماسوائی اللہ سے رجوع کرنے کی قطعاً ممانعت کی گئی ہے۔ عام اس سے کہ ملائکہ ہوں یا انبیاء یا کوئی اور یہ

(۱) ملائکہ سے دُعا کی التجا کرنا تحصیلِ حاصل ہے۔ کیونکہ وہ بغیر اس کے بھی مومنین کے لئے دُعا استغفار کرتے ہیں۔ اسی طرح مردی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور صالحین بھی ایسی التجا کے ان اختیار اُمت کے لئے دُعا کریں گے جن کے بارہ میں خدا ان کو اجازت دیدیگا۔ اگر ملائکہ کا پکارنا روا نہیں۔ تو مرے ہوئے انبیاء و اولیاء کا پکارنا اور ان سے دُعا و شفاعت چاہنا بھی روا نہیں۔ اگرچہ وہ خدا قول لے کے ہاں دُعا و شفاعت کریں گے اور یہ اس لئے کہ (۱) جس کے بارہ میں خدا انہیں دُعا و شفاعت کا حکم دیدے گا۔ وہ لا محالہ کریں گے۔ خواہ درخواست کی جائے یا نہ کی جائے۔ اور جس کے بارہ میں حکم نہ ہو گا ہرگز زبان نہ کھولیں گے۔ خواہ کتنی ہی کوئی ناک رگڑے۔ اس لئے ان سے درخواست کرنا فضول ہے۔ (۲) اور اس لئے کہ مرے پیچھے ان کو پکارنا اور ان سے التجا کرنا شرک تک لے جاتا ہے۔ اگرچہ اس میں کچھ مصلحت بھی ہو۔ تو چونکہ شرک کی مضرت موجود ہے اس لئے اس کی وجہ سے ہر مصلحت چھوڑ دی جائے گی۔ لیکن یہاں تو مرے سے ہی کوئی مصلحت موجود نہیں۔ البتہ ان کی زندگی میں یا ان کی موجودگی میں دُعا و شفاعت کی التجا کرنا بدولہ ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی مضرت موجود نہیں بلکہ منفعت ہے۔

۱۲۔ مخلوق سے سوالِ اصل میں حرام۔ ضرورہً مباح۔ اور توکل کی رو سے اس کا ترک کرنا افضل ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کی ایک جماعت سے بیعت لی اور ان کے کان

میں کہا کہ لوگوں سے کچھ بھی نہ مانگنا۔ ان میں سے بعض کا چاہک بھی گرجاتا تو کسی سے نہ
 کہتے تھے کہ اُٹھا کر دو۔ صحیحین میں ہے کہ میری اُمت میں سے ستر ہزار بغیر حساب کے
 جنت میں داخل ہوں گے۔ وہ وہ لوگ ہوں گے جو جھاڑ پھونک نہیں کرتے نہ داغ
 لگواتے اور نہ شگون لیتے اور اپنے پیر و رگاریہ بھروسہ رکھتے ہیں۔ جھاڑ پھونک بھی
 ایک قسم کی دُعا ہے۔ اس سے ظاہر ہے وہ لوگ کسی سے دُعا کی بھی خواہش نہیں کرتے
 تھے۔ خود نبی صلعم اپنے اور دوسروں کے حق میں دُعا کیا کرتے تھے۔ مگر کسی اور سے
 دُعا یا پھونک کی خواہش نہ کرتے تھے۔ نہ صرف آپ ہی بلکہ تمام انبیاء کا یہی حال تھا۔
 نماز میں دُعا کا حکم ہے۔ سجدہ۔ قیام۔ رکوع میں بھی دُعا جائز ہے۔ غرض بندہ کا اپنے
 رب سے سوال کرنا مستحسن اور مشروع ہے۔ یہ تو خود خدا سے دُعا و سوال کا معاملہ ہے۔
 برخلاف اس کے مخلوق سے سوال و دُعا کرنا ایک ایسا فعل ہے جس کی اجازت
 نہیں دی گئی۔ البتہ علم کے لئے سوال و التجا جائز ہے۔ دیکھو آیات ۱۷-۱۱-۱۵-۲۵۔
 ۱۰۔ اور یہ اس لئے کہ علم کی اشاعت واجب ہے نیز حقوق کا طلب کرنا مال فی
 وغیرہ مشترک اموال میں اپنا حصہ طلب کرنا۔ وقف۔ میراث۔ وصیت میں حق مانگنا۔
 ضیافت لینا۔ قرض کا مطالبہ کرنا۔ یہ ایسے سوال ہیں جو مباح ہیں یہی وجہ ہے کہ
 حضرت صدیق اکبر اور دوسرے اکابر صحابہ کعبہ اپنے لئے آپ سے کوئی سوال حتیٰ کہ
 دُعا کی بھی درخواست نہ کرتے تھے۔ البتہ مسلمانوں کے حق میں دُعا کی التجا کرتے۔
 تھے لیکن عامہ مسلمین اپنے حق میں رسول اللہ صلعم سے دُعا کی درخواست کرتے تھے
 جیسا کہ اندر صحنہ میں بیٹائی کے لئے اور اُمّ سلیم نے آپ کے خادم انس کے لئے دُعا
 چاہی اور ابو ہریرہؓ نے دُعا کی التجا کی کہ انہیں اور ان کی ماں کو خدا مومنوں کی نظروں
 میں محبوب بنادے۔ لہ

نفع ہو۔ نیز کہنے والے کو بھی اپنی اس نیک تعلیم کا اجر ملے تو ایسا شخص نبی صلعم کے
نقش قدم پر چلنے والا ہے لیکن اگر نیت یہ نہ ہو اور دُعا کرنے والے کے نفع کا خیال
نہ ہو تو ایسا سوال ناپسندیدہ اور قابل اعتراض ہے۔ برخلاف اس کے میت سے
سوال نہ مشروع ہے نہ واجب اور نہ مستحب بلکہ مباح بھی نہیں۔ اسے صحابہ اور
تابعین میں سے کسی نے بھی اختیار نہیں کیا۔ نہ سلف صالحین میں سے کسی نے
اسے مستحب بتایا۔ جنازہ پر نماز اور اس کے لئے دُعا اور قبور مؤمنین کی زیارت عبادات
سے ہے لیکن شیطان نے اپنے پیروؤں کو گمراہ کر دیا ہے۔ اور وہ انبیاء و صالحین
کی قبروں کی زیارت محض اس لئے کرتے ہیں کہ اُن سے سوال کریں یا اُن کے
پاس سوال کریں۔ اس سے یہ لوگ مُشرک بن جاتے ہیں یہ

۱۵۔ کہاں صرف ایک اکیلے خدا کی طرف رجوع۔ رغبت۔ امید توکل کے ذریعہ سے
توحید خالص کا نمونہ بننا اور کہاں مخلوق کی طرف رجوع۔ رغبت۔ امید اور غیر اللہ سے خدا
کی سی محبت کر کے خالق کے ساتھ شکر کرنا ہے

۱۶۔ وہ وسیلہ جس کے چاہنے کا خدا واجباً الیہ الوسیلہ میں حکم دیتا ہے۔ تمام تر
یہی ہے کہ رسول اللہ صلعم کی پیروی کے ذریعہ سے تقرب حاصل کیا جائے۔ اس کے
سوا خدا تک کسی کے لئے کوئی اور وسیلہ نہیں۔ ایک وسیلہ خاص رسول اللہ صلعم کے لئے
ہے۔ جیسا کہ آیت محمداً الوسیلہ والفقیلہ وابعثہ مقاما محمود الذی وابعثہ کی دُعا
میں ہے۔ آپ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم آپ کے لئے یہ دُعا کریں۔ نیز آپ نے بشارت دی
ہے کہ جو کوئی آپ کے لئے وسیلہ طلب کرے گا۔ اس کے لئے قیامت کے دن آپ کی
شفاعت ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم رسول اللہ صلعم کے لئے دُعا کریں گے اور آپ
ہمارے لئے دُعا کریں گے۔ کیونکہ شفاعت بھی دعا کی قسم سے ہے۔ ۳۵

۱۷۔ تیسری قسم وسیلہ کی یہ ہے کہ خدا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قسمیں و لائیں یا آپ کی ذات سے وسیلہ چاہیں۔ یہ معنی وسیلہ سنت میں کہیں بھی وارد نہیں ہوا ہے۔ صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے چچا عباس کا وسیلہ چاہا جیسا کہ استسقا کے باب میں وارد ہے یہ وسیلہ عباس کی دعا کا تھا۔ ذات کا نہ تھا۔ جب آپ کی دعا کا وسیلہ نہیں چاہا گیا بلکہ عباس کی دعا کا وسیلہ چاہا گیا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ دعا جو آپ کی زندگی میں ہوتی تھی آپ کے وصال کے بعد ناممکن ہو گئی ہے۔

۱۸۔ آپ کی ذات کا وسیلہ نہ تو استسقا میں نہ کسی اور موقع پر نہ آپ کی زندگی میں نہ آپ کی وفات کے بعد نہ آپ کی قبر پر نہ کسی اور کی قبر پر اور نہ آپ کی مشہور دعاؤں میں کہیں وارد ہے یہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔ بشر الاولید نے ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ ہم سے کہا کرتے تھے کہ کسی کے لئے خدا سے بجز اس کی ذات کے حوالے سے دعا روا نہیں۔ میں دعائیں بحق خلقت کہنا ناپسند کرتا ہوں اور یہی قول ابو یوسف کا بھی ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ میں دعائیں بحق فلاں یا بحق نبی فلاں و رسولک و بحق البیت الحرام و المشعر الحرام کہنا ناپسند کرتا ہوں۔ قدوری کا قول ہے۔ کہ خدا سے اس کی مخلوق کا واسطہ دے کر سوال کرنا جائز نہیں۔

۱۹۔ کسی محترم چیز کے حوالہ سے سوال مثلاً انبیاء کے حق کا واسطہ دے کر سوال کرنا ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک یہ جائز نہیں۔ مثلاً اگر کہا جائے کہ اے خدا تیرے ملائکہ و انبیاء و صالحین میں سے فلاں فلاں کے حق عرت و حرمت کا تجھے واسطہ دیتا ہوں تو یہ بات اس وقت مفید مطلب ہوگی۔ جب کہ ان کی لائی ہوئی ہدایت کی اطاعت کی جائے۔ لیکن اگر اطاعت موجود نہ ہو۔ تو پھر ان کی عرت و حرمت کے حوالہ سے دعا کچھ مفید نہ ہوگی۔

ہاں اگر سائل محمد صلعم پر اپنے ایمان۔ آپ کی محبت و اطاعت کا حوالہ دے کر سوال کرے۔ تو بلاشبہ یہ دعا ایک بڑے سبب پر مبنی ہوگی جو اجابت کا ایک ذریعہ ہے۔

۲۰۔ انبیاء کے حق کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے سوال جائز ہے۔

۲۱۔ اگر اَللّٰہ نبی شکت محمد کو اس نئی پر محمول کیا جائے تو پھر اس کے
محبت کے ساتھ سوال کرتا۔ اور اس ایمان و محبت کو وسیلہ بناتا ہوں۔ تو پھر اس کے
درست ہونے میں کلام نہیں۔ اور اگر یہی معنی بعض صحابہ و تابعین و امام احمد وغیرہ کا نبی صلعم
کو وصال کے بعد بھی وسیلہ قرار دینے کے لئے جائیں تو ٹھیک ہے۔ اگر اس طرح نبی صلعم
کی دعا و شفاعت کا وسیلہ چاہنا مراد ہو۔ جیسا کہ اصحابہ کا دستور تھا۔ تو یہ بھی بلا نزاع
جائز ہے۔ اسی طرح رشتہ کا حوالہ دیکر سوال کرنا درست ہے۔ جیسا کہ واقعاً اللہ
الذی یتقوا اللہ والذین احرام میں ہے۔

الذی قسمنا انہ جب والا احرام میں ہے۔
۲۲۔ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ خدا سے کسی مخلوق کے واسطے سوال کرنا جائز نہیں۔ عام اس سے کہ انبیاء ہوں یا کوئی اور اس کے دو مطلب ہیں۔ ایک یہ کہ خدا کو اس کی مخلوق کی قسم دلانا۔ اور یہ باتفاق جمہور علماء ممنوع ہے۔ دوم یہ کہ کسی مخلوق کے ذریعہ سے سوال دُعا۔ تو اسے بعض نے جائز بتایا ہے۔ اور بعض سلف سے بھی اس میں آثار منقول ہیں۔ اور بہت سے اور لوگوں کی دعاؤں میں بھی اسی طرح الفاظ آئے ہیں، لیکن بنی صلعم سے جو کچھ مروی ہے۔ وہ ضعیف بلکہ موضوع ہے۔ تاہم ابنا والی حدیث بھی حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ اندھے نے آپ کی دعا و شفاعت کا وسیلہ چاہا تھا۔ اور یہ آپ کے معجزات سے تھا اور اندھے اب اس دعا کا فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ کیونکہ اب اس طرح کے وسیلہ سے ان کی حیثائی واپس نہ آئے گی یہ

۲۳۔ قسم اور سوال میں فرق ہے۔ سوال عاجزی ہے۔ مگر قسم اس سے مختلف ہے۔

حق تعالیٰ کے حضور میں سوال ہو سکتا ہے۔ اور ہر ایک کی دُعا قبول ہو سکتی ہے۔ مگر قسم پوری کر دینے کا امتیاز اس نے اپنے خاص خاص بندوں کو دیا ہے۔ ۱۰

۲۴۔ انبیاء کے حوالہ سے سوال ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے ناجائز قرار دیا ہے مشہور مذہب مالکی میں اس کے خلاف کوئی بات نہیں ملتی۔ امام مالک اور ان کے اصحاب سے اس بارے میں کوئی روایت منقول نہیں۔ یہ کہیں مذکور نہیں کہ صحابہ میں سے کسی نے بھی خود آپ کی زندگی میں آپ کی ذات یا کسی اور مخلوق کی ذات کے واسطہ سے استسقا یا کسی اور موقع پر سوال کیا ہو۔ ۱۱

۲۵۔ امام احمد اور امام شافعیؒ کے اصحاب نے کہا ہے کہ استسقا میں اہل خیر و صلاح کی دُعا کا وسیلہ ڈھونڈنا چاہیے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار موجود ہوں تو حضرت عمرؓ کی پیروی میں اُن کا وسیلہ افضل ہے۔ لیکن کسی اہل ظلم نے بھی نہیں کہا کہ بنی یا غیر بنی یا کسی مخلوق کی ذات کے حوالہ سے استسقا میں دُعا کرنا روا ہے۔ ۱۲

۲۶۔ قاضی عیاض نے اپنی کتاب شفا میں وہ روایتیں نقل کی ہیں جو امام مالک اور اصحاب مالک سے مشہور ہیں۔ بلاشبہ انہوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و حرمت وفات کے بعد بھی ویسی ہی ضروری ہے جیسی کہ حیات میں تھی۔ ۱۳

۲۷۔ امام مالکؒ اور دوسرے ائمہ نے یہی کہا ہے کہ مسجد نبویؐ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کے بعد اگر اپنے لئے دُعا کا ارادہ ہو تو قبلہ کی طرف رُخ کرنا چاہیے۔ نہ کہ آپ کی قبر کی طرف۔ ہاں سلام اور آپ کے لئے دُعا کرتے وقت قبر شریف کی طرف رُخ کرنا چاہیے امام مالکؒ نے قبر نبویؐ کے پاس زیادہ دیر تک کھڑے ہونے کو بھی مکروہ قرار دیا ہے۔ ۱۴

۲۸۔ قاضی عیاض نے مبسوط میں امام مالک سے نقل کی ہے کہ میرے نزدیک قبر نبویؐ پر کھڑے ہو کر دُعا نہ کرنا چاہیے۔ بلکہ سلام کر کے ہٹ جانا چاہیے۔ کیونکہ نافع

کہتے ہیں کہ ابن عمر کو ہیں نے سینکڑوں مرتبہ دیکھا کہ قبر مبارک پر آتے اور کہتے بنی
صلعم پر سلام۔ ابوبکر پر سلام۔ میرے باپ پر سلام پھر چلے جاتے۔ نیز ابن عمر کو دیکھا
گیا کہ منبر پر بنی صلعم کی نشست پر ہاتھ رکھتے۔ پھر اپنے چہرہ پر ملتے تھے۔ ۱۵

۲۹۔ دوسرے لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ مالک نے مسبوط میں کہا کہ اہل مدینہ میں
سے جو کوئی مسجد میں داخل ہوا باہر نکلے اس کے لئے قبر پر کھڑا ہونا ضروری نہیں۔

یہ صرف پردیسیوں کے لئے ہے۔ نیز مسبوط میں مالک کا قول ہے کہ سفر پر جانے اور
سفر سے لوٹنے والوں کے لئے قبر اطر پر کھڑے ہونا ناجائز نہیں اور جو لوگ بغیر
سفر کے ایسا کرتے ہیں اور کبھی دن میں ایک مرتبہ کبھی اس سے بھی زیادہ مرتبہ قبر
کے پاس کھڑے ہوتے سلام کرتے اور دیر تک دُعا کرتے رہتے ہیں۔ اس کا ترک
کرنا امام مالک کے نزدیک اولیٰ ہے۔ کیونکہ حدیث نبوی ہے لا تجعلوا قبیری عیداً
یعنی میری قبر کو بار بار آنے جانے کی جگہ نہ بناؤ۔ ۱۶

۳۰۔ بنی صلعم کی قبر کے پاس یا آپ کے وصال کے بعد آپ سے دُعا کرنا مردین

ناگنا۔ سفارش و شفاعت چاہنا۔ ایک ایسا فعل ہے جو سلف میں سے کسی نے
نہیں کیا۔ اگر ایسا کرنا مشروع ہوتا۔ تو صحابہ ضرور کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک
منقطع حکایت میں امام مالک کی طرف یہ الفاظ منسوب کرنا کہ رسول اللہ صلعم کی
طرف رخ کرو اور آپ سے شفاعت چاہو۔ امام موصوف پر بہتان باندھنا ہے۔ ۱۷

۳۱۔ قبر شریف کے پاس سلام کو امام احمد اور دوسرے اماموں نے جیوہ ابن

شریح المصری کی حدیث کی بنا پر جائز بتایا ہے۔ اس میں ہے ما منا احد یسلم علی
الارواح الا اللہ (رحی حتی اراد علیہ السلام مگر قبر انور کی زیارت کی حدیثیں سب کی سب

ضعیف اور ناقابل التفات ہیں۔ ۱۸

اور بے بنیاد ہیں۔ اسی طرح اگر یہ تفریق کی جائے کہ جن مخلوقات پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان کی قسم کھانی جائے۔ اور ان کے واسطے سے دعا کی جائے اور جن پر ایمان لانا ضروری نہیں ان کی قسم نہ کھانی جائے اور نہ ان کے واسطے سے دعا کی جائے تو اس میں بھی کہا جائے گا۔ کہ کیا ملائکہ۔ انبیاء۔ منکر نیکر جنت کے حور و غلمان وغیرہ تمام چیزوں کی قسم کھاؤ گے اور ان کے واسطے سے دعا کرو گے کیونکہ ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کی تفریق نہ دعائیں ہو سکتی ہے اور نہ قسم ہیں۔ یہ سب ناجائز ہے۔

۴۱۔ بنی صلعم کی دعا و شفاعت سے وسیلہ دو طرح پر ہوگا۔ ایک کہ آپ سے درخواست کی جائے اور آپ دعا و شفاعت فرمائیں۔ جیسا کہ آپ کی زندگی میں ہوتا تھا۔ اور جیسا کہ قیامت کو ہوگا۔ دوسرے یہ کہ آپ سے درخواست کے ساتھ خدا سے دعا کی جائے کہ آپ کی دعا و شفاعت اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ جیسا کہ نابینا والی حدیث میں ہے کہ آپ نے نابینا کو دعا کا بھی حکم دیا تھا۔ آپ کی دعا و شفاعت سے وسیلہ اسی وقت وسیلہ ہے۔ جب کہ آپ دعا کریں ورنہ وہ وسیلہ ہی نہیں ہے۔ اس طرح رسول اللہ صلعم کی اطاعت اور آپ کی شفاعت دونوں وسیلوں کے لئے ضروری ہے۔ کہ خود وسیلہ چاہئے والا بھی ساتھ ساتھ دعا کرے گا

۴۲۔ استشفاع اور توسل کی حقیقت صرف دعا چاہتی ہے نہ کچھ اور ہے

۴۳۔ رسول اللہ صلعم سے استنفا۔ استشفاع اور توسل صرف آپ کی زندگی میں ہو سکتا تھا۔ بعد وفات ممکن نہیں ہے

۴۴۔ آپ کا امت سے اپنے لئے دعا چاہنا۔ مخلوق کے مخلوق سے سوال کرنے کی قسم میں داخل نہیں ہے

۴۵۔ جن چیزوں کی قدرت خدا کے سوا اور کسی کو نہیں ان میں ملائکہ و انبیاء کی طرف رجوع جائز نہیں پس خدا نے تعالیٰ کو چھوڑ کر کسی مخلوق سے یہ کہنا روا نہیں کہ ہمیں بخش دو۔ سیراب کرو۔ کافروں پر فتیاب کرو و ہدایت دو۔ کیونکہ ان باتوں کا اختیار صرف اللہ ہی کو ہے۔

۴۶۔ انبیاء ملائکہ کے پکارنے اور ان سے دعا طلب کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں منع کر دیا ہے۔ حالانکہ خود اُسی نے ہمیں یہ خبر بھی دی ہے کہ ملائکہ ہمارے لئے دعائیں کرنے اور مغفرت چاہتے ہیں۔ مگر باوجود اس کے ہمارے لئے روا نہیں۔ کہ ہم ان سے اس کی درخواست کریں۔ اسی طرح انبیاء و صالحین کو کہ وہ اپنی قبروں میں زندہ ہی ہوں۔ گو کہ وہ زندوں کے حق میں دعا ہی کرتے ہوں لیکن کسی کے لئے جائز نہیں کہ ان سے یہ چیز طلب کرے۔ بالخصوص جب کہ سلف صالح میں سے کسی ایک نے بھی کبھی ایسا نہیں کیا۔ کیونکہ یہ ان کی عبادت اور ان کے شرک کا ذریعہ ہو سکتا ہے۔ برخلاف اس کے زندگی میں ان سے اس طرح کی التجا کرنے سے شرک کا اندیشہ نہیں۔ ۳۵

۴۷۔ ملائکہ اور انبیاء و صالحین موت کے بعد زندوں کے لئے جو کچھ دعائیں کرتے ہیں وہ قانون قدرت کے ماتحت کرتے ہیں۔ اور براہِ برکت کرتے رہیں گے۔ عام اس سے کہ ان سے دعا کی درخواست کی جائے یا نہ کی جائے۔ سائل کی درخواست ان پر بالکل غیر مؤثر ہے۔ کیونکہ سائل کی غرض پوری کرنے کا حکم اس داراللطیف میں ہے جس سے مر جانے کے بعد وہ قدر نامستفنا ہو گئے ہیں۔ ۳۵

۴۸۔ مخلوقات سے پناہ مانگنا بھی جائز نہیں۔ پناہ صرف اللہ اور اس کے اسماء و صفات سے ہی مانگنا چاہئے۔ ۳۵

۴۹۔ وسیلہ کا دوسرا نام اعمال صالح ہے۔

۵۰۔ میت سے کوئی درخواست کرنا بالکل بے فائدہ ہے۔ کیونکہ وہ اس سے ذرا بھی متاثر نہیں ہوتے۔ جو کچھ قدرت نے مقدر کر دیا ہے۔ اُس پر مُردے عمل کرتے ہیں اور جو نہیں کیا اُس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ ملائکہ صرف حکم خداوندی کی تعمیل کرتے ہیں۔

۵۱۔ مخلوق سے سوال و دعا کی اجازت نہیں دی گئی ہے۔ البتہ علم کے لئے سوال و التجا جائز بلکہ اس کا حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا: فاستلواہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (۱۷-۱۸) نیز حقوق کا طلب کرنا مال فی وغیرہ مشترکہ اموال میں اپنا حصہ طلب کرنا۔ وقف۔ میراث۔ وصیت میں حق مانگنا۔ ضیافت لینا۔ قرض کا مطالبہ کرنا ایسے سوال ہیں جو مباح ہیں۔

۵۲۔ جو نام اکثر عبادت گزار اور عام لوگوں کی زبانوں پر جاری ہیں۔ مثلاً غوث جو مکہ میں ہوتا ہے اور چار اوتاد۔ سائنت قطب۔ چالیس ابدال اور تین سو پنجاء یہ نام کتاب اللہ میں موجود نہیں۔ اور یہ نبی صلعم سے مروی ہیں۔ نہ تو اسناد صحیح سے اور نہ ضعیف محتمل سے سوائے لفظ ابدال کے جن کی نسبت ایک حدیث منقطع الاسناد حضرت علی ابن ابی طالب سے مروی ہے۔ اور یہ نبی صلعم تک مرفوع ہے۔ یہ نام اس ترتیب پر کلام سلف میں بھی نہیں پائے گئے ہیں۔ اور نہ اس ترتیب پر ان مشائخ سے منقول ہیں جو عامۃ الناس کے نزدیک مقبول ہیں۔

۵۳۔ یہ نام اس عدد۔ ترتیب اور ان طبقوں کے ساتھ ہر نہ ملنے میں حق نہیں ہو سکتے بلکہ قطعی طور پر یہ بات واجب ہے کہ یہ نام اس عموم اور اطلاق کی بنا پر باطل ہیں۔ کیونکہ مومن کبھی کم ہوتے ہیں۔ اور کبھی زیادہ ہوتے ہیں۔ اور مختلف مقامات میں ہوتے ہیں اور یہ لازمی بات نہیں کہ اولیاء اللہ اہل تقویٰ و ایمان اور مہر یون اسباقی تمام زمانوں میں ایک مقام میں ہوں۔

۵۴۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور مدینہ و حیرہ و سنتہ و نصرت تھا۔ اور مستقر نبوت مقام خلافت اور نبوت تھا۔ اُسی کے اندر خلافت راشدین حضرت ابوبکر عمر عثمان اور علی سے بیعت منعقد ہوئی۔ اور یہ خیال ہے کہ اس زمانے میں مکہ میں کچھ ایسے لوگ موجود تھے جو ان سے اخلاص تھے۔ پھر اسلام مشارق و مغارب میں پھیلا۔ اور مومنوں میں اولیاء اللہ ہر وقت موجود ہوتے تھے۔ بلکہ صدیق۔ سالک کی تعداد اس قدر تھی جن کا حساب کچھ دیکر عالمین کے کوئی نہ جانتا تھا۔ ان کی تعداد ۳۰۰۰۰ یا تین ہزار نہ تھی یا سی طرح ان قرون ثلاثہ کے بعد بھی قرون گزشتہ میں اولیاء اللہ تھے جو کوئی ان کی تعداد معین کرے وہ ظالم ہے۔ لہ

۵۵۔ لفظ غوث یا غیث کا معنی اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں۔ وہی مستغیث کا غیث ہے۔ اُس کے بعد کسی سے استغاثہ جائز نہیں۔ نہ ملک مغرب سے اور نہ بنی اسرائیل سے۔ اور جس نے یہ خیال کیا کہ اہل ارض اپنی حاجتیں جس کے ذریعہ وہ تکلیف کا ازالہ اور نزول رحمت چاہتے ہیں تین سو کے پاس لے جاتے ہیں۔ تین سو ستر کے پاس۔ ستر چالیس کے پاس۔ چالیس سات کے پاس۔ سات چار کے پاس اور چار ایک غوث کے پاس لے جاتے ہیں۔ وہ کاذب گمراہ اور مشرک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کی نسبت بخروئی ہے۔ واذا مسکرم الضرفی البحر ضل من تدعون الا اباء و احباب المضر اذا دعاء الایہ پس مومن کس طرح اللہ کے پاس حجاب کے چند واسطوں سے اپنی حاجتیں لے جاسکتے ہیں جب کہ وہ خود کتا ہے واذا سالک عبادی عنی فاتی قریبہ اُجیب دعوة الداع اذا دعانی فلیست بعبوالی ولی و صوابی لعلمهم یرشد من۔ الایہ۔ اور حضرت خلیل علیہ السلام نے اہل مکہ کے لئے دعا کرتے ہوئے یہ کہا۔ اِنَّا اِنی اسکت من درثنی بواج غیر زبرع عند بیتک الحرم ربنا یرقمی و الصلوات

فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلم يشكرون ربنا
 انك تعلم ما تخفى وما نعلم وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء الحمد
 لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي يسمع الدعاء اور نبی صلعم نے اپنے
 اصحاب کو کہا جب کہ انہوں نے تبلیہ میں آوازیں بلند کیں۔ اے لوگو! آہستگی سے کام
 لو کیونکہ تم گونگے کو نہیں بلاتے ہو اور نہ غائب کو۔ بلکہ تم تو جس کو بلاتے ہو وہ تمہاری
 مرگ جاں سے بھی زیادہ تمہارے نزدیک ہے۔ لہ

۶ قطب کا لفظ بھی ان کے کلام میں پایا جاتا ہے۔ کہ فلاں شخص قطبوں میں سے ہے
 اور فلاں قطب ہے۔ جس شخص پر کسی امر دین و دنیا کا باطنی یا ظاہری طور مدار ہو۔ وہ اس امر کا
 قطب اور اس کا مدار ہے۔ خواہ اس پر اس کے گھر۔ دیہ اور شہر کا کوئی دینی یا دنیوی امر یا
 ظاہری یا مخفی امر اس معنی میں سات کے ساتھ یا اس سے کم یا زیادہ کے ساتھ اختصاص نہیں
 لیکن اس معنی میں ممدوح وہ ہے جو صلاح دنیا چھوڑ کر صلاح دین کا مدار ہو۔ یہی شخص ان
 کے عرف میں قطب ہے۔ اور کبھی اتفاق ہوتا ہے کہ ایک زمانے میں ائمہ کے یہاں دو یا
 تین فضیلت میں ہم مرتبہ ہوں۔ لیکن یہ لازمی بات نہیں کہ ہر زمانے میں ایک ہی شخص ہو۔
 اور وہ ائمہ تلامذہ کے یہاں تمام حلقہ سے افضل ہو۔ اور اسی طرح لفظ بدل اُن کے
 کلام میں بہت آیا ہے لیکن حدیث مرفوعہ کی نسبت زیادہ مناسب یہ ہے کہ وہ نبی صلعم
 کے کلام سے نہیں۔ کیونکہ ایمان فتوح شام کے قبل حجاز اور یمن میں تھا۔ اور شام اور
 عراق کفر کا گھر تھے۔ اس کے علاوہ خلافت علیؑ کے متعلق نبی صلعم سے یہ ثابت ہے کہ
 آپ نے فرمایا کہ نکلنے والے (خوارج) نکلیں گے مسلمانوں کے ایک بتر فرقہ پر۔ اور
 اُن کے ساتھ مسلمانوں میں سے وہ فرقہ لڑے گا جو خنجر پر ہوگا۔ سو علی اور ان کے اصحاب
 حق کے زیادہ نزدیک تھے۔ ان لوگوں سے جو ان کے ساتھ لڑے اور جو اہل شلم سے

تھے۔ ان لوگوں سے افضل تھے جو معاویہ کے ساتھ تھے۔ سعد بن ابی وقاص اور ان جیسے جو شامل جنگ نہ ہوئے وہ دونوں فرقوں سے افضل تھے۔ پس اس بات کی موجودگی میں یہ اختلاف کس طرح رکھا جاسکتا ہے کہ تمام ابدال جو افضل خلق ہیں شام میں ہوتے ہیں۔ یہ بات قطعی طور پر باطل ہے۔ اگرچہ شام اور اہل شام کے بارے میں فیضانِ مفروضہ وارد ہوئے ہیں لے

۵۷۔ اسی طرح جو چالیس ابدالوں کی نسبت یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ وہ لوگ ہیں۔ جن کی وجہ سے لوگوں کی مدد کی جاتی ہے۔ اور ان کو رزق دیا جاتا ہے۔ یہ باطل ہے۔ بلکہ مدد اور رزق مختلف اسباب سے حاصل ہوتے ہیں۔ ان اسباب میں سے زیادہ سولہ مسلمانوں مومنوں کی دعاؤں کی نمازیں اور ان کا اخلاص ہے۔ اور یہ بات چالیس کے اندر مقید نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ ان سے حقوڑی تعداد میں اور نہ زیادہ میں۔ جیسا کہ مشہور حدیث میں ہے۔ کیا اس کو بھی وہی حصہ ملتا ہے۔ جو ضعیفوں کو ملتا ہے۔ آپ نے فرمایا اے سعد کیا تم مدد نہیں کئے جاتے اور رزق نہیں دئے جاتے۔ مگر ضعیفوں کی وجہ سے ان کی دعاؤں ان کی نمازوں اور ان کے اخلاص کی وجہ سے اور کبھی مدد اور رزق کے اور اسباب بھی ہوتے ہیں۔ کیونکہ کافر اور فاجر بھی مدد اور رزق دئے جاتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر بھی قحط ڈالتا ہے۔ اور ان کو ان کے دشمن سے ڈراتا ہے تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کرے۔ اور اپنے گناہوں سے تائب ہوں۔ سو وہ ان کے لئے گناہوں کا بخشا اور تکلیفات کا دور کرنا جمع کرتا ہے۔ اور وہ کبھی کافروں پر استغناء اور کثرت بھیجتا ہے اور ان پر بارانِ رحمت برسانا ہے۔ اور ان کے لئے اموال و اولاد بڑھاتا ہے۔ اور ان کو درجے درجے سے گزرتا ہے۔ اس طرح سے کہ لوگوں کو معلوم ہی نہیں ہوتا۔ اور یہ اس لئے کہ وہ یا تو ان کو دنیا میں ہی پکڑتا ہے۔ جیسا کہ عزیز و مقتدر کا

کچھ بڑا ہے یا ان پر آخرت میں عذاب و گناہ کرنا ہے پس ہر ایک انعام کرامت نہیں
اور نہ ہر ایک امتحان عقوبت ہے ۱۵

۵۸۔ اولیائے متقین کیا بلکہ انبیائے مرسلین میں بھی ایسا کوئی نہیں جو کہ ہمیشہ
لوگوں کی نظروں سے غائب ہو۔ بلکہ یہ بات اسی طرح کی بات ہے جس طرح کہا جاتا
ہے کہ علی بادل میں ہے۔ محمد بن حنفیہ جلال رضوی میں ہے۔ محمد بن حسن سواد سامرہ میں
ہے۔ حاکم جل مصر میں ہے۔ اور کہ ابدال رجال غیب جبل لبنان میں ہیں۔ یہ بات اور اسی
طرح کی اور باتیں جھوٹ اور بہتان میں۔ البتہ کسی شخص کو یہ خرق عادت حاصل ہوتی ہے
کہ وہ کبھی لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جاتا ہے۔ یا تو دفع سٹن کے لئے یا کسی اور مرض
سے۔ لیکن یہ بات کہ وہ تمام عمر اس حالت میں رہتا ہے باطل ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے
کہ اس کے دل کا نور اس کے دل کی ہدایت اُس کے اسرار اس کی امانت اُس کے
انوار اور اس کی معرفت لوگوں کی نظروں سے اوجھل رہیں۔ اور کہ اس کی صلاحیت اور
وہایت اکثر لوگوں سے مستور ہو۔ ایسا ضرور ہو سکتا ہے اور کہ اسرار حق اُس کے اور اس
کے اولیاء کے درمیان ہو سکتے ہیں۔ در حالیکہ لوگ نہ جانتے ہوں ۱۶

۵۹۔ یہ قلندر لوگ جو ڈالھیان مونڈتے ہیں یہ اہل ضلالت و جہالت سے ہیں۔
ان میں سے اکثر اشد اور رسول کے منکر ہیں۔ وہ صوم و صلوة کی فرضیت کے قائل نہیں۔
اور نہ اشد و رسول کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں۔ اور نہ دین حق پر چلتے ہیں
بلکہ اکثر ان میں سے یہود و نصاریٰ سے بھی زیادہ کفر میں مبتلا ہیں۔ یہ نہ تو اہل سنت سے
ہیں اور نہ اہل سنت سے۔ ان میں سے کچھ ایسے بھی ہوتے ہیں جو مسلمان ہوتے ہیں
لیکن وہ اہل بدعت و ضلالت یا اہل فسق و فجور ہیں۔ ۱۷

۶۰۔ نذر قبروں کے لئے یا قبر والوں کے لئے یا ان لوگوں کے لئے جو قبروں پر بھکھت

ہوں۔ خواہ وہ قبریں نیبوں کی ہوں یا صالح مومنوں کی۔ حرام مطلق ہے۔ اور وہ اس نذر کے مشابہ ہے جو تلوں کے لئے رکھی جاتی ہے۔ خواہ وہ تیل کی یا شمع کی یا اور طرح کی نذر ہو۔ کیونکہ نبی صلعم نے فرمایا ہے۔ لعن اللہ ذوات القبور و المتخذین علیہا المساجد والسرچ یعنی اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے اُن پر جو قبروں کی زیارت کریں اور اُن کو مسجدیں بنائیں اور چراغ جلائیں۔

۴۱۔ جس نے یہ خیال کیا کہ ملائکہ اور انبیاء رگگانے پر حاضر ہوتے ہیں کیونکہ ان کو اس سے محبت و رغبت ہوتی ہے وہ مغفرت کا دُوب ہے۔ بلکہ ایسے موقع پر شیطاں حاضر ہوتے ہیں شیطان کے آثار اہل سماع جلی پر ظاہر ہوتے ہیں۔ جیسے جھاگ کا منہ سے نکلتا۔ بدن کا پھڑ پھڑانا اور مکروہ آوازیں نکالنا۔

۴۲۔ ایک حدیث جسے بعض غزوۂ تبوک کے بارے میں روایت کرتے ہیں۔ یہ ہے۔ وجنا من الجهاد الاغفر الی الجہاد الاکبر۔ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں۔ اور نہ اس کی کسی ایسے شخص نے روایت کی ہے جو اقوال و افعال نبی سے معرفت رکھتا ہو۔ جو بجا کرنا تمام اعمال سے اعظم ہے بلکہ وہ تو انسان کی عبادات سے بھی افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا یستوی القاعدون من المومنین غیر اذی الضرد والمجاہدون فی سبیل اللہ باموالہم وانفسہم فقتل اللہ المجاہدین باموالہم وانفسہم علی القاعدین الخ۔

ہم یہ ان اعتقادات کو ترتیب وار دیتے ہیں۔
۱۔ درست ہے۔

۲۔ صحابہ۔ تابعین اور آئمہ اسلام کا اجماع کہاں ہے کہ رسول اللہ صلعم کی وفات کے بعد آپ سے وعائے مغفرت چاہنا ممنوع ہے میں کہتا ہوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجزوء الراسل و المسائل میں تمیہ حدیث میں

فرائض نبوت ادا کرنے سے قاصر رہیں گے۔ اگر آپ اپنی اُمت کے افراد کے لئے بعد وفات خود دُعا نہ کر سکیں گے۔ تزکیہ کا اہم منصب رسول کا ہے۔ اور اس کی نسبت ابواب اول اور دوم میں ثابت کیا جا چکا ہے کہ یہ فرض آپ ہرگز ادا نہیں کر سکتے تھے۔ تک کہ آپ اپنے اُمت کے قابل افراد کے پاک کرنے کی دُعا نہ کریں۔ ہستقل بعد وفات کے متعلق بھی اوپر بحث ہو چکی ہے۔ گذشتہ ابواب کتاب ہذا دیکھیں کہ وہاں اس کا حل پڑھیں کہ اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دُعا کی کیفیت وفات کے بعد ہو چکی ہے تو پھر آپ مغاذا اللہ منصب نبوت سے معطل ہیں جو حال مطلق ہے۔ کیونکہ آپ عاتم النبیین ہیں اور اس حیثیت سے آپ اپنے فرائض قیامت تک ادا کرتے رہیں گے۔ ہاں ایک بات ہے اور وہ یہ کہ قبرِ نبوی پر دُعا کرنے کے متعلق صحابہ اربعین کے اقوال و افعال تفصیل ہم تک نہیں پہنچے۔ دعا ایک فعلِ قلبی و نفسی ہے۔ لوگ مختلف موقعوں پر اپنے لئے اور اپنے دینی بھائیوں کے لئے دعائیں مانگا کرتے ہیں۔ مگر دل ہی دل میں۔ اُس کا اعلان نہیں کرتے۔ البتہ جو دعائیں مومن نماز جماعت کے بعد اٹھنے مل کر کرتے ہیں اُن کا کبھی اعلان بھی ہو جاتا ہے۔ مگر جو دعائیں فرداً فرداً مومن مانگتے ہیں۔ اور انہوں نے فرداً فرداً مانگی ہیں اُن کا ریکارڈ کیسے موجود نہیں پاسی یہی وجہ ہے کہ صحابہ اور تابعین سے ایسی تفصیلی دعاؤں کے متعلق بہت کم ہم تک پہنچا ہے یہی حالت بعض دیگر اعمالِ صالحہ کی ہے۔ صحابہ اور تابعین کے متعلق ایسے تفصیلی حالات ہم تک بہت کم پہنچے ہیں۔ کہ کس کس نے کس کس وقت پر کیا کیا دُعا کی اور ہر ایک نے قبول پر جا کر اہل مقابر کے لئے کیا کیا دعائیں کیں۔ یہ تفصیلی باتیں ہم تک پہنچنی مشکل تھیں اور اسی لئے ہم تک نہیں پہنچیں۔ مگر اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ کسی نے بھی اپنے اور اپنے بھائی کے لئے دُعا نہ کی بالکل غلط ہے۔ اس طرح ہمیں چند اور باتیں ملتی ہیں جن کے

معلق صحابہ اور تابعین سے کچھ بھی ہم تک نہیں پہنچا۔ کیا اب ہم ان سب باتوں سے انکار کر دیں مثال کے طور پر ہم کہتے ہیں کہ قرآن پاک میں ہے کذا لک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض الآلیہ۔ قرآن کے رو سے ملکوت کے رموز و اسرار کا دکھانا صرف حضرت ابراہیم اور خاتم النبیین کے لئے پایا گیا ہے لیکن ہم تک کوئی بات نہیں پہنچی۔ نہ قرآن کے رو سے نہ کسی اور طرح کہ کسی اور نبی کو بھی ان رموز و اسرار کے وقوف سے سرفراز کیا گیا۔ خاتم النبیین کے معلق سورہ اسراء میں نزیہ من آیا تہ کیا ہے۔ اور ملکوت آیات میں شامل ہے۔ اسی طرح صد لقیول کامل مومنوں اور دیگر نبیوں کی نسبت اس بارہ میں صحابہ اور تابعین وغیرہ سے کچھ بھی ہم تک نہیں پہنچا ہے۔ کیا اب ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ سوائے خاتم النبیین اور حضرت ابراہیم کے اور کسی کو جزو ابھی ملکوت کے رموز و اسرار نہیں بتائے گئے۔ حالانکہ اصولاً ایسے رموز و اسرار تمام انبیاء اور تمام صد لقیول کو کم و بیش دکھائے جاتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب انسان کی باطنی آنکھ اور باطنی کان کھلتے ہیں۔ تو وہ خود ان رموز و اسرار کا محاذ کر لے۔ اور باطنی آنکھ اور کان اس وقت کھلتے ہیں جب کہ خدا اُس کا ہاتھ پاؤں۔ کمان آنکھ دل اور زبان ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ بخاری اور مسند احمد کی روایت میں ہے۔ یلم سی طرح عیشت خاتم النبیین کے رسول کا منصب ہے کہ وہ قابل افراد کو اپنی دُعا و استغفار سے پاک کریں۔ اور اپنی دُعا کے ذریعہ دین اسلام کو باقی ادیان پر غالب کریں۔ جو غلبہ ابھی تک اسلام کو حاصل نہیں ہوا جیسا کہ پہلے باب میں بیان کر دیا گیا ہے صحابہ و تابعین سے ہم تک کچھ بھی نہیں پہنچا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے بعد کس طرح ترکیب اور غلبہ دین کی دعا کرتے ہیں۔ تو کیا اب ہم اس اصلی بات سے انکار ہی کر دیں۔ کہ ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری آنکھ تو سوتی ہے مگر میرا دل نہیں سوتا۔ جیسا کہ

بخاری کی روایت میں ہے۔ اے اصول یہ ہے کہ جس مومن کی آنکھ کاں دل زبان وغیرہ خدا بن جائے اس کو قلب کی یہ بیداری حاصل ہو جاتی ہے۔ اور اس کا دل نیند میں بھی بیدار رہتا ہے۔ یہ بیداری خصوصیات انبیاء سے نہیں ہے چونکہ اس کے متعلق صحابہ و تابعین سے ہم کو کچھ نہیں پہنچا۔ اس لئے ہم یہ فرض کر لیں کہ یہ کیفیت سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ اور کہ یہ خصوصیات انبیاء سے ہے۔ جیسا کہ بعض کو مخالف لگتا ہے۔ ایسی اونچی اونچی باتوں کی نسبت تفصیلی حالات صحابہ و تابعین کے ہم تک نہ پہنچ سکتے تھے۔ اور نہ پہنچے۔ مگر اس سے نتیجہ تھیں کہ ان کا لانا کمال عرفاں کے اصول کو مشاہدینا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک ذکر ذکر خفی ہے جیسا کہ مستد احمد اور شعب اللہیان بہیقی کی روایت میں ہے۔ ۳۵ اس بارہ میں کچھ بھی ہم تک صحابہ و تابعین سے نہیں پہنچا۔ کیا اب ہم یہ سمجھ لیں کہ یہ ذکر خفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی عمل ہو گا اور کہ ان کے بعد یہ ذکر کسی کو حاصل نہیں ہوا۔ حاشا وکلا۔ اس ذکر کا سکھانا اور اس کے ذریعے پاک کرنا رسول کا ذاتی منصب ہے۔ ایسا ذکر کامل مومنوں کا اور صنا بھونا ہے۔ جیسا کہ پہلے اول میں اس پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ ۳۶ اگر اب بھی کوئی امام ہم کو یہ کہیں کہ ہم تک صحابہ و تابعین کا عمل اس کے متعلق نہیں پہنچا۔ اس لئے یہ ذکر کسی صحابی اور تابعی نے اختیار نہیں کیا۔ تو کیا یہ درست ہو گا۔ ہرگز نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ کی قبر پر جا کر لوگ درود و سلام پڑھتے ہیں۔ مگر ہم تک صحابہ و تابعین کے بارے میں یہ فرداً فرداً تفصیلی ذکر نہیں پہنچا ہے۔ کہ کس کس صحابی اور کس کس تابعی نے وہاں کیا کیا الفاظ درود و سلام کے اختیار کئے یہ حالات ہم تک نہیں پہنچیں یا نہ پہنچیں اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ اصول موجود ہے۔ وہ یہ کہ درود و سلام آپ پر بھیجی جاتی ہے۔ اور کہ اس کا طریق مسنون بھی حدیثوں میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح تزکیہ کا اصول موجود ہے اور آپ اپنی امت کے قابل افراد کو پاک کرتے

ہیں۔ خواہ وہ پاک کرنا دعا کے ذریعے سے ہو۔ خواہ استغفار کے ذریعے سے۔ خواہ
 کسی اور طرح۔ لیکن چونکہ قرآن کھلے بندوں اس کا اعلان کرتا ہے۔ اور ایسے اعلان کی
 صداقت سے کسی طرح انکار نہیں ہو سکتا۔ رسول اللہ صلعم ہم کو بتا رہے ہیں کہ افراد
 مومنین کا پاک کرنا ان کا کام ہے اور ہم اس بات کو بھی جانتے ہیں کہ یہ تزکیہ افراد
 کی صورت میں آپ کی دعا کے بغیر نہیں بن پڑتا۔ اس پر ہم کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ
 مولف حسن حصین امام محمد بن زری نے حضور کی وفات کے بعد آپ سے دعا کی استدعا
 پیش کی۔ اور کہ حضور علیہ الصلوٰۃ نے ان کے لئے دعا کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اور
 ان کے ساتھی دشمن سے بچ گئے۔ اسی طرح امام قسطلانی اور مصنف قصیدہ بدہ کی
 استدعا دعا کا حال ہم تک پہنچا ہے۔ امام حسن بصری ہم کو بتلاتے ہیں کہ جو دعا قبر
 بنوی پر کی جائے وہ ضو قبول ہوتی ہے۔ اب ان باتوں کی موجودگی میں ادا کیا۔
 حالات آپ کو چاہیں جن سے آپ کو معلوم ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ بعد وفات اپنی
 امت کے افراد کے لئے دعا کیا کرتے ہیں۔ عالم برزخ کے تمام حالات ہم پر ظاہر نہیں
 ہو سکتے۔ یہ جس اتفاق کی بات ہے کہ کوئی چیز وہاں کی ہم تک پہنچ جائے کسی کو معلوم
 نہ تھا کہ قبر کے اندر بھی قرآن پڑھا جاتا ہے۔ ایک صحابی نے قبر پر خیمہ لگایا تو دیکھا کہ
 ایک شخص سورہ ملک پڑھ رہا ہے یہ ماجرا رسول اللہ صلعم سے عرض کیا گیا۔ آپ نے
 اس کی تصدیق کی۔ اگر یہ واقعہ ہم کو معلوم نہ ہوتا تو کوئی اس بات کو باور نہ کر سکتا تھا
 کہ قبر میں بھی قرآن پڑھا جاتا ہے۔ یہی حال حضور علیہ الصلوٰۃ کی ان دعاؤں کا ہے۔
 جو آپ سے اپنی امت کے لئے بعد وفات صادر ہوتی ہیں شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں۔ کہ
 جناب رسول اللہ صلعم سے وفات کے بعد دعائے مغفرت چاہنا تمام صحابہ تابعین
 اور ائمہ اسلام کے اجماع کے خلاف ہیں۔ ہم حیران ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ جیسا عالم اس قسم

کا خیال ظاہر کرے۔ اجماع چار قسم کا ہوتا ہے۔

اول :- اجماع صحابہ کرام کا کسی حادثہ اور مسئلہ میں زبان سے کچھ کہہ کر۔

دوئم :- اجماع صحابہ کا اس طرح پر کہ بعض زبان سے کہیں یا عمل کریں۔ اور دوسرے اس قول یا عمل کو رد نہ کریں۔ بلکہ خاموش رہیں۔

سوئم :- اجماع تابعین یا تبع تابعین کا ایسے مسئلہ میں جس میں سلف نے کچھ نہیں کہا۔

چہارم :- اجماع متاخرین کا سلف کے اقوال میں سے کسی قول پر۔

رسول اللہ سے آپ کی وفات کے بعد علمائے مغفرت کی استدعا کے متعلق اول

اور دوئم قسم کا اجماع تحریری نہیں پایا گیا۔ کیونکہ کسی صحابہ نے اس کے متعلق زبان سے کچھ نہیں فرمایا۔ اور نہ کوئی ایسا عمل کیا جسے دوسروں نے رد نہیں کیا۔ اس میں چہارم قسم

کا اجماع بھی نہیں پایا جاتا ہے۔ کیونکہ سلف کا کوئی قول اس کے متعلق موجود نہیں جس پر

متاخرین نے اجماع کیا ہو۔ اب رہا تابعین یا تبع تابعین کا اجماع ایسے امر کے متعلق جس

میں سلف نے کچھ نہیں کہا۔ ایسا اجماع بھی ثابت نہیں۔ کیونکہ اس مسئلہ کے متعلق تو

دلائل موجود ہیں۔ جن سے ایسی استدعا جائز قرار پاتی ہے۔ اول تو تزکیہ کا مسئلہ۔ اس کے

متعلق پہلا باب ملاحظہ فرمائیں۔ ہر ایک مومن کی یہ کوشش ہے کہ وہ کسی طرح پاک ہو جائے

وہ زہد بھی اختیار کرتا ہے اور کسی کامل استاد کے ہاتھ میں ہاتھ بھی دیتا ہے۔ ذکر نفسی و

قلبی بھی اختیار کرتا ہے۔ ذکر دائمی بھی اپنا شیوہ بناتا ہے۔ ان سب باتوں کے باوجود

اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت تزکیہ سے مدد لینا پڑتی اور آپ سے تزکیہ کی استدعا کرنا

پڑتی ہے۔ اور ایسی استدعا آپ کی رُوحِ عظمیٰ سے ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ نابینا دلی

حدیث موجود ہے جس سے صاف پایا جاتا ہے کہ آپ سے توسل و تشفع آپ کی حیات

لے تفصیل کے لئے دیکھو توفیق تلوح ص ۱۰۰ نور الاولیٰ بشرح اصول شاشی فضل اجماع۔

میں اور آپ کی وفات کے بعد کیا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ دُعا اب تک مشروع ہے۔
 اس حدیث کا منشاء یہ ہے کہ جو اُح دینی و دنیوی کے تاجح کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے حضور میں خشوع و خضوع سے رُجوع کیا جائے۔ اور آپ سے استشفاع و توسل کیا جائے
 کیونکہ سلوک کی کٹھن منزلیں آپ کی توجہ اور مدد کے بغیر نہیں کٹتی۔ اور نہ آپ کے توسل
 کے بغیر کسی سالک کا دامن مراد کو ہر مقصود سے بھرپور ہوتا ہے۔ اور اسی میں ضرورت
 بنوت کا راز مرکوز ہے۔ استقاء الی حدیث مشہور ہے۔ اسی حدیث کی بنا پر امام
 جزری کی رائے ہے کہ ہر حالت میں اور ہر وقت نبیوں اور صدیقوں کا وسیلہ لیا جاسکتا
 ہے۔ خواہ وہ دنیا میں موجود ہوں۔ خواہ زیر زمین چھپ گئے ہوں۔ یہ کامل لوگ تلوار برہمنہ
 ہوتے ہیں۔ جب تک یہ بقید حیات ہوتے ہیں۔ یہ تلوار میدان میں رہتی ہے۔ جب
 آگے کو سدھارتے ہیں تو پھر یہ تلوار برہمنہ ہو جاتی ہے۔ اس وقت ان کی روحانی طاق
 متوسلوں کے بڑے بڑے کام نکالتی ہے۔ اسی نے امام جزری امام قسطلانی اور
 بہت سے کامل مومنین اور ولیوں نے آپ کے وصال کے بعد آپ کی روح اقدس
 سے تکالیف کے وقت توسل کیا ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ اب شیخ
 ابن تیمیہ اور ان کے چند ہواداروں کے اس قول کی بنا پر کہ آپ سے بعد وفات دعا کی
 استدعا نہیں ہو سکتی۔ اسی استدعا کی تحریم پر اجماع منعقد نہیں ہو سکتا۔ صحابہ قبر نبوی
 پر جایا کرتے تھے جیسا کہ حضرت عمر ابن الخطاب حضرت حسنین حضرت بلال حضرت
 معاذ بن جبل حضرت عبداللہ ابن عمر حضرت عائشہ صدیقہ حضرت ابوبکر حضرت علی
 حضرت عثمان وغیرہ کے سوانح سے پتہ چلتا ہے۔ ان حضرات کو باطنی مشکلات بھی پیش آتی
 ہوں گی۔ جیسے کہ ابو موسیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آتی تھیں۔ ان مشکلات کے حل کے لئے آپ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کرتے ہوں گے۔ لیکن اس توسل کا اعلان نہ کر سکتے تھے کیونکہ

ایسا توسل باطنی کیفیت سے تعلق رکھتا تھا۔ اس پر ہمیں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ نے حضرت عائشہ صدیقہ کے فرمانے کے مطابق استسقا میں آپ کی قبر مبارک سے توسل کیا۔ جیسا کہ ولدی کی روایت میں ہے۔ یہ ان آثار۔ ان شواہد ان قرائن کی موجودگی میں کوئی کس طرح کہہ سکتا ہے کہ آپ کی وفات کے بعد آپ سے دعائے استسقا رہا ہونا تمام صحابہ۔ تابعین اور تمام آئمہ اسلام کے اجماع کے قطعی خلاف ہے یہ اس مسئلہ کی نسبت مفصل بحث ابواب گزشتہ میں بھی کی گئی ہے۔ یہاں اختصار کے طور پر دو چار باتیں بیان کئے دیتا ہوں۔

اول۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر جانا جائز ہے۔

دوئم۔ کیا قبر نبوی پر جا کر درود پڑھنا جائز ہے۔

سوم۔ کیا درود دعا کی ایک قسم ہے۔

چہارم۔ کیا درود کا جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں۔

پنجم۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں وفات کے بعد سے وہ تمام روحانی قوتیں موجود ہیں۔ جو ان میں زندگی کے وقت میں موجود تھیں۔

ششم۔ کیا جو نماز انبیاء و مرسلین پڑھتے ہیں اور ان میں اور ول کے لئے دعائیں کرتے ہیں کیا وہ دعائیں ان کی بے اثر و عبث ہوتی ہیں۔

ہفتم۔ کیا مرنے والوں کے لئے دعائیں کر سکتے ہیں۔

ہشتم۔ کیا دعا کی استدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی وفات کے بعد ہو سکتی ہے۔
نہم۔ آپ سے دعا کی استدعا کس اصول پر مبنی ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ۔ باب الکلمات ۷۷۷ اس اعتقاد کے متعلق دیکھو جہاں ۳۰۳ و ۳۰۴۔ ابواب اول۔

دوم و سوم میں مفصل بحث ان تمام امور پر ہو چکی ہے۔ ان تقریرات کو یہاں دہرایا نہیں گیا ہے۔ اشارات کو بھی ملاحظہ فرمادیں۔

دہم۔ کیا کسی امام نے رسول اللہ صلعم سے بعد وفات دعا چاہنے کو ممنوع قرار دیا ہے ؟
اب ہر ایک امر کے متعلق خلاصہ تقریریں لیجئے۔

اہل :- جائز ہے۔ دیکھو باب دوم بالخصوص فقرات ۳ تا ۶
دوئم :- جائز ہے جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ دیکھو ابواب دوم و سوم و کتب احادیث
باب الصالۃ علی التبی صلعم۔

سوم :- درود واقعی دعا کی ایک قسم ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔ دیکھو مجمع البحار لفظ صلاۃ
چہام :- درود کا جواب رسول اللہ صلعم سے دیا جاتا ہے۔ دیکھو کتب احادیث علی التبی
پنجم :- یقیناً موجود ہیں۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب اول فقرات ۳۴ تا ۳۹۔ د

باب دوم فقرات ۸ تا ۱۸

ششم۔ ایسی دعائیں بے اثر نہیں ہوتیں کیونکہ بنی اور دلی کوئی فعل عبث نہیں کرتے
خواہ وہ اس دنیا میں ہوں اور خواہ اُس دنیا میں اگر ان کی دعائیں عبث اور بے اثر ہوں
تو پھر ان کا نماز میں اور ول کے لئے دعا کرنا ایک فعل لغو ہے جو محال مطلق ہے۔ دیکھو
ابواب گزشتہ بالخصوص باب اول فقرات ۳۸ تا ۳۹۔ و باب دوم فقرات ۱۶ تا ۱۷۔

ہفتم :- سموات و عارض مانگ سکتے ہیں۔ جب زندے مردوں کی قبروں پر جاکر ان کے
لئے دعائیں مانگتے ہیں۔ اور سلام کرتے ہیں تو مردوں کے بھی ان کی رشد و ہدایت کی دعا جوابی
کرتے ہیں۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب سوم۔ فقرات ۲۱ و جواب ۸۔
ہشتم :- استدعا ہو سکتی ہے۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب اول۔ فقرات -
۱۵-۱۳-۱۲-۷۔ فقرات ۷ تا ۲۲ باب سوم۔ فقرات ۷-۱۲-۱۳-۱۵۔

۹ تا ۳۹ باب دوم۔ فقرات ۶ تا ۲۲ باب سوم۔ فقرات ۷-۱۲-۱۳-۱۵۔
نعم :- ہر ایک سالک کو کمال ولایت حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ صلعم کی قوت
تذکیہ کا مرتبہ منت ہونا پڑتا ہے کیونکہ کوئی مومن آپ کی دُعائے تذکیہ کے بغیر پاک نہیں
ہو سکتا۔ پس اصول تقاضا اس بات کا کرتا ہے کہ آپ سے تذکیہ۔ کمال معرفت اور فلاح تا

کی دعا کی استدعا کی جائے۔ دیکھو باب اول فقرات ۲۲ تا ۳۰ و ۲۹۔

دہم :- نہیں۔ صرف شیخ ابن ہمیمہ اور ان کے بعض ہوادار اس سے منع کرتے ہیں۔ پس رسول اللہ سے اب بعد وفات دعا چاہنا ممنوع نہیں۔ اور جو ایسا خیال کرے وہ غلطی پر ہے۔ اس اعتقاد کے متعلق دیکھو جوابات ۳ تا ۶۔ فوت شدہ بنی یا ولی کی قبر پر جا کر اس سے دعا کا سوال ایک روحانی اصول پر مبنی ہے۔ اس اصول کی تحقیق بجائے خود چند اہم امور پر منحصر رکھتی ہے۔ اور وہ امور یہ ہیں۔

۱۔ کیا فوت شدہ بنی اور ولی کی روح زندہ ہوتی ہے ؟

۲۔ کیا زندہ یا فوت شدہ کامل مومن کی روح کسی دوسری روح کو دیکھ سکتی ہے۔ اور اس سے مکالمہ میں مشغول ہو سکتی ہے۔

۳۔ کیا فوت شدہ کامل مومن کی روح دیکھتی سنتی اور ادراک کرتی ہے۔ اور اس کے دیکھنے سننے اور ادراک کرنے سے نذول کا دیکھنا سننا اور ادراک کرنا مشابہت رکھتا ہے۔ ۴۔ فوت شدہ بنی یا ولی کی روح کا اس قبر سے کیا تعلق ہوتا ہے۔ جس میں اس کا جسم مدفون ہوتا ہے۔

۵۔ برنخ میں اور اس دنیا میں روح کی طاقتوں اور قوتوں میں کیا فرق ہے ؟ ۶۔ فوت شدہ بنی اور ولی کی روح سے دعا کی استدعا کس طرح کی جا سکتی ہے اور کیا روح اس کا ادراک کرتی ہے۔

۷۔ کیا فوت شدہ ولی کی روح میں یہ قوت ہوتی ہے کہ وہ زندہ مومن کی استدعا سن کر اس کے انجام حوالہ میں سعی کرے۔ اس بارے میں خاتم النبیین اور دیگر انبیاء اور اولیاء کی روحانی طاقت میں کیا فرق ہے۔

اب ہر ایک امر کو لیتا ہوں۔

۱۔ ہاں زندہ ہوتی ہے۔ بنی اور ولی کی روح تو درکنار برنخ میں تو سب کا فریق

کی روحیں بھی زندہ ہوتی ہیں۔ کیونکہ عذاب قبر سے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب عذاب قبر۔ اور باب دوم فقرات ۸ تا ۱۱ و ۱۶ تا ۲۱۔ و

باب سوم فقرہ ۱۲۔

۲۔ دیکھ سکتی اور مکالمہ میں مشغول ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ معراج کی حدیث اور دیگر احادیث سے ثابت ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو معراج کیا وہ جسم کے ساتھ کیا اور روح کی غیر معمولی قوت سے کیا۔ آپ نے اپنی حیات میں ہی نبیوں کی روحوں اور فرشتوں سے ملاقاتیں کیں۔ صدیقیوں کی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔ وہ بھی زندگی میں ہی فرشتوں کو دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت مریم کے متعلق قرآن میں مذکور ہے۔ اسی کو کشف ملکوت کہتے ہیں۔ دیکھو باب پنجم ضمن ششم فرشتہ روح مجرد ہے۔ اگر کوئی فرشتہ کو دیکھ سکے تو وہ انسان کی روح کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ کیونکہ انسان کی روح اور فرشتے میں بلحاظ بساطت کے کوئی فرق نہیں۔ فرق اگر ہے تو فضیلت متقابلہ میں۔ اگر زندہ نبی فرشتے یا روح مجرد سے ملاقات کر سکتا ہے۔ تو زندہ دلی بھی کر سکتا ہے۔ کیونکہ وحی اور الہام حقیقت میں ایک ہی شے ہیں۔ ان میں جو فرق ہے وہ صرف اضافی ہے۔ ایک شے جب بنی کی طرف منسوب ہو تو وحی کہلاتی ہے۔ اور دہی شے اگر دلی کی طرف منسوب ہو تو الہام کہلاتی ہے۔ بنی مامور من اللہ ہوتا ہے۔ اور تبلیغ کے مقام عالی میں ہوتا ہے۔ ہر ایک ولی کے لئے یہ صورت لازمی نہیں۔ وحی میں فرشتہ بنی سے اور الہام میں ولی سے ہم کلام ہوتا ہے۔ دیکھو باب پنجم ضمن الہام۔ فرشتے اور روح میں دید اور مکالمہ باہمی قبر کے اندر ہوتا ہے۔ بلکہ اسی وقت سے شروع ہو جاتا ہے جب کہ روح تن سے جدا ہوتی ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ و دیگر کتب احادیث باب عذاب قبر۔ بنی یا ولی کا کسی روح کو دیکھنا باطنی آنکھ کا ان وغیرہ کے واہو نے پر منحصر ہے۔ ہر کامل مومن کی باطنی آنکھ کاں اور دیگر جو اسح اپنی پوری قوت کے ساتھ کار فرما ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اس

کی نسبت مفصل بحث باب اول میں کی گئی ہے۔ دیکھو فقرات ۱۱ تا ۱۵ و ۱۶ تا ۲۴ و ۳۰ و ۳۴ و ۳۷ تا ۴۰۔ جب مومن کی باطنی آنکھ اور کان کھل جائیں تو وہ فرشتوں اور ارواح انسانی کو دیکھ سکتا اور ان سے مکالمہ کر سکتا ہے۔ بلکہ وہ تو خدا کا جلوہ بھی تجلی ذاتی کی صورت میں دیکھ پاتا ہے۔ انسان کا بڑا کمال یہ ہے کہ وہ اس دنیا میں تجلی ذاتی سے سرفراز ہو۔ دیکھو باب پنجم ضمن سیم۔ تجلی ذاتی میں انسان حق تعالیٰ کا جلوہ دیکھتا ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ حق قائلے کا جلوہ دیکھنا ملکوت المستویات و الاراض میں داخل ہے۔ اور ان رموز و اسرار کا کم و بیش دیکھنا نبیوں اور کامل ولیوں کے لئے ممکن ہے۔ جیسا کہ اسی جواب میں اُد پر بیان کیا گیا ہے۔ جو شخص حق قائلے کا جلوہ اور زمین و آسمان کے انوار و اسرار باطنی آنکھ سے دیکھ سکتا ہے۔ اس کے لئے رُوحوں اور فرشتوں کا دیکھنا معمولی بات ہے۔ کیونکہ زمین و آسمان کے اسرار میں فرشتوں اور رُوحوں کی حقیقت داخل ہے۔ اور یہ دونوں چیزیں کشف قبور اور کشف ملکوت سے تعلق رکھتی ہیں۔

۳۔ روح کی طاقت جسم سے جدا ہو کر بہت جڑھ جاتی ہے۔ اور جو طاقت اس میں زندگی کے وقت پیدا ہو جاتی ہیں۔ وفات کے بعد ان میں اضافہ ہی ہوتا ہے۔ دیکھو باب اول فقرات ۱۱-۱۵-۳۸۔ و باب دوم فقرات ۸ تا ۱۷-۱۶ تا ۲۱۔ ایک زندہ نبی اور ولی کی آنکھ دوردور ارباب مصلوں سے دیکھ اور سن سکتی ہے۔ اور وہ ان چیزوں کا اور اک کہتے ہیں۔ جن کا اور اک عامی مومنوں کی طاقت سے بالاتر ہوتا ہے۔ وفات کے بعد چونکہ روح کی طاقتوں سے تمام قیود اٹھ جاتی ہیں۔ اس لئے فوت شدہ مومن کی روح کی طاقت زندہ مومن کی روح کی طاقت سے زیادہ ہوتی ہے۔ بلکہ اس کی طاقت کا صحیح معیار اندازہ لگانا بھی مشکل ہے۔ روحیں جسم سے جدا ہوتے ہی اعلیٰ علیین یا اسفل سافلین مقامات میں چلی جاتی ہیں۔ یہ روح کی طاقت طے مکان و زمان کی ہے۔ فوت شدہ مومن

مومن کی روح عالم برزخ اور جنت میں سیر کرتی پھرتی ہے۔ جو بات ایک زندہ مومن کی روح کو مشکل سے چاہل ہوتی ہے۔

۴۔ فوت شدہ مومن کی روح کا تعلق اس قبر سے ضرور ہوتا ہے۔ جہاں اس کا جسم مدفون ہوتا ہے۔ اُس قبر کے اندر بھی روح سے فرشتوں کا مکالمہ ہوتا ہے اور وہاں بھی عذاب و ثواب شروع ہو جاتا ہے۔ اور وہاں بھی لوگ جا کر ان کے لئے دعائے مغفرت مانگتے ہیں۔ جسے اموات کی رو حیں ادراک کرتی اور جوابی دعا کرتی ہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ دیکھو باب دوم۔ فقرات ۱۲ و ۱۳ تا ۲۱ و باب سوم فقرات ۱ و ۲۔ قبر میں رو حیں قرآن و نماز پڑھتی ہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ رسول اللہ نے موسیٰ اور دیگر انبیاء کو قبر میں نمازیں پڑھتے دیکھا۔ تفصیل کے لئے دیکھو باب اول فقرہ ۱۔ و ۳۸ و ۳۹ و باب دوم فقرات ۱۲ و ۱۳۔ اگر روح کی آمد و رفت قبر میں نہ ہو تو پھر اہل قبور کس طرح قبول میں نماز اور قرآن پڑھ سکتے ہیں۔

۵۔ اس کی نسبت بحث (۳) میں ہو چکی ہے۔

۶۔ دعا کی استرعاذ زبان سے کہہ کر یا دل میں رکھ کر ہوتی ہے۔ زبان سے کہی ہوئی بات فوت شدہ نبی اور ولی سُن لیتا ہے۔ جیسا کہ باب اول فقرہ ۷ میں تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ دل میں کہی ہوئی بات کو بھی فوت شدہ نبی یا ولی کی روح معلوم کر لیتی ہے۔ کیونکہ روح اپنی فراست کی وجہ سے ایسے ادراک کی قوت رکھتی ہے۔ مومن اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے۔ جیسا کہ ترمذی کی حدیث میں ہے اور یہ دیکھنا روح کی آنکھ سے ہوتا ہے۔ اور روح فوت شدہ نبی اور ولی کی زندہ ہوتی ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھو باب سوم فقرہ ۱۲ و امر (۵) بالا۔ حدیث میں ہے کہ جب قبر نبوی پر جا کر کوئی درود پڑھے تو نبی صلعم سن لیتے ہیں۔ دیکھو مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ علی النبی۔ درود دو طرح سے پڑھا جاتا ہے۔ زبان سے اُدھر کہہ کر یا دل میں

ہی کہہ کر۔ زبان سے کہی ہوئی بات کی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ آواز سے ہوا میں توجہ پیدا ہوتا ہے۔ اور آپ کی رُوح اقدس اُسے سُن پاتی ہے گو کہ یہ سُنتا بھی غیر معمولی سُنتا ہے۔ کیونکہ جسم پر متوں مٹی پڑی ہوتی ہے۔ جیسا کہ اس کی نسبت مفصل ذکر باب اول کے فقرہ ۷ میں کیا گیا ہے۔ اگر وہ درود قبر پر جا کر دل میں ہی پڑھا جائے اور آواز نہ باہر نہ نکلے تو ایسے درود کا ادراک بھی آپ کی رُوح کرتی ہے۔ جیسا کہ حدیث کا منشاء ہے۔ اور یہ ادراک رُوح کا باطنی قوت سے ہوتا ہے پس قبر پر جو درود پڑھا جائے خواہ وہ درود دل میں ہی پڑھا جائے اس کا ادراک اس حدیث کے رُوسے رُوح نبوی کرتی ہے۔ اور جس طرح آپ کی رُوح اس درود کا ادراک کر سکتی ہے اُسی طرح دوسری دُعا کا بھی ادراک کر سکتی ہے۔۔۔ خواہ وہ دُعا دل سے کہی جائے اور زبان پر نہ آئے۔ کیونکہ اصول دونوں کے لئے ایک ہی ہے۔ صلوٰۃ کی تشریح مجمع البحار اور دیگر کتب لغت میں ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ صلوٰۃ بھی ایک طرح کی دُعا ہے۔ جب ایک طرح کی دُعا کا ادراک آپ کی رُوح کرتی ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ آپ کی رُوح دوسری دُعاؤں کا ادراک بھی نہ کرے۔ اسی طرح جب کوئی کسی عامی مومن کی قبر پر جا کر اُس کے لئے دُعا مانگتا ہے تو میت اس دُعا کا ادراک کرتی اور اس کا جواب دیتی ہے۔ یعنی دُعا کرنے والے کے لئے جوابی دُعا کرتی ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب ۱۲ یارت قبور و باب سوم کتاب ہذا فقرات ۲۰۱۔ و جواب ۸ باب ۱۰۔ پس ظاہر ہے کہ فوت شدہ بنی اور کامل ولی تو درکنہ عامی مومنوں کی رُوحیں بھی زندوں کی دُعاؤں اور اسناد عاؤں کا ادراک کر سکتی ہیں۔ ۷۔ ہم نے اوپر تفصیل سے بیان کر دیا ہے کہ جو طافیتیں بنی اور ولی کی رُوح کو زندگی میں حاصل ہوتی ہیں وہ وفات کے بعد بھی موجود رہتی ہیں۔ دیکھو امر (۳) بالا۔ پس جس طرح بنی کو زندگی میں انجان حوائج کی طاقت ہوتی ہے اسی طرح بلکہ اس سے بھی

زیادہ وفات کے بعد ہوتی ہے۔ خاتم النبیین کی روح تمام نبیوں اور ولیوں کی روحوں سے قوی ہے۔ کیونکہ آپ علاوہ اور باتوں کے بروئے حدیث صحیحین اُس باب میں قائم ہیں جس باب میں اللہ تعالیٰ المعطی ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ کتاب العلم۔ حق تعالیٰ عطا کرنے والا ہے اور رسول ثقلین تقسیم کرنے والا ہے۔ جب تک حق تعالیٰ کی عطیات اس دنیا کے لئے جاری ہیں اس وقت تک آپ کی قوت تقسیم عطیات کی قائم ہے۔ کوئی عطیہ خیر برکت علم و عمل ضیاء باطنی و معرفت۔ مال و دولت فیض روحانی اور کمال وغیرہ کا کسی کو نہیں مل سکتا۔ جب تک رسول اللہ صلعم اسے بانٹ کر نہ دیں۔ اس لئے بھی ضروری ہے کہ آپ کی تمام قوتیں روحانی وفات کے بعد بھی بحال رہیں۔ اس لحاظ سے نبی صلعم کی قوت و طاقت روحانی سب نبیوں سے زیادہ ہے۔ دیکھو باب اول فقرہ ۳۹ و جواب ۵۵ باب ہذا۔

ان حالات کی موجودگی میں یہ بات صاف ہے کہ فوت شدہ بنی اور ولی سے دعا کی استدعا ہو سکتی ہے۔ اور کہ ان میں دُعا کی طاقت باحسن وجہ موجود ہوتی ہے ۳۔ خاتم النبیین سے خطاب وفات کے بعد ہوتا ہے اور ہوتا رہے گا۔ جیسا کہ نماز میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا جاتا ہے ۴۔ یہ خطاب بامعنی ہے اور عبث نہیں۔ اور نہ یہ کفر ہے نہ شرک۔ اسے کفر و شرک سے نسبت دینے والا خود کافر ہے۔ اسی طرح کا خطاب دیگر انبیاء و صالحین سے بھی جائز ہے ۵ جیسا کہ اہل مضاربہ کو سلام کے وقت کیا جاتا ہے۔ کیونکہ اصول ایک ہی ہے۔ جب ایک بات ایک بنی اور ایک کامل مومن کے لئے جائز ٹھہرتی ہے تو پھر ہر دوسرے کامل مومن کے لئے بھی جائز ہے۔ یا دلیل تخصیص ہونا چاہئے۔ چنانچہ طبرانی میں ہے کہ جب کوئی مرد چاہے تو کہے اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔

۱۔ دعا تشہد حصن حصین ص ۱۱۱ و ۱۱۲ صحاح ستہ ۲۔ دیکھو باب سوم۔

اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اور طرانی کا قول ہے کہ یہ بات تحقیق آزمائی جا چکی ہے نہ غیر اللہ سے استنانت کا مسئلہ جداگانہ ہے۔ اس پر مفصل بحث اعتقادات ۱۲ و ۲ میں ہو چکی ہے۔ یہاں صرف اشارہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ فرشتوں سے اہم و غیر مشروع ہے، تصویروں اور بتوں کے سامنے استناد و شرک و کفر ہے۔ انبیاء سے ان کی وفات کے بعد دُعا و استغفار اور شفاعت کی استدعا ہو سکتی ہے جیسا کہ اس کی نسبت مفصل بحث گزشتہ ابواب اور جواب بالائیں کی جا چکی ہے۔ وہاں یہ بھی لکھا جا چکا ہے کہ خاتم النبیین کا کام قیامت تک جاری رہے گا۔ اور اس لئے تزکیہ کا فعل بھی آپ سے قیامت تک صادر ہوتا رہیگا۔ اور اس کے لئے آپ دعا بھی مانگتے رہیں گے۔ کیونکہ دعا کے بغیر تزکیہ ناممکن ہے۔ دعا ایک دلی کیفیت ہے۔ اس کی نسبت تفصیلی حالات صحابہ اور تابعین کے قلم بند ہو کر ہم تک نہ پہنچ سکتے تھے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وفات کے بعد شفاعت چاہنے کے متعلق بھی جوابات ۲ و ۴ ملاحظہ ہوں۔ اموات کی ثناء ہو سکتی ہے۔ جیسے کہ صحیحین میں ہے۔ انس بن مالک کہتے ہیں کہ لوگ جنازہ سے گزرے اور انہوں نے میت کی شنائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے لئے جنت واجب ہوئی۔ ائمہ مسلم میں بھی یہی حدیث موجود ہے۔ اگر عام مردوں کی زبانی تعریف و ذم ہو سکتی ہے تو تحریری بھی ہو سکتی ہے۔ اور اُسی کا نام قصیدہ مدحیہ یا ہجو ہے۔ حدیث بالائیں ذکر بدکا بھی بیان ہے۔ اس لئے مدحت اور مذمت اموات کی ہو سکتی ہے۔ اگر شیخ ابن تیمیہ کو اس میں کچھ شک ہو تو ہم اس کے متعلق

لے حصن حصین ص ۱۶۳۔ حصن حصین ص ۱۶۳۔ صحیح بخاری باب ثناء الناس علی الیت
کتاب الجنائز۔ جلد اول ص ۱۸۲۔ مسلم۔ کتاب الجنائز باب فیما شیئ علیہ خیراً او شر
من الموتی جلد اول ص ۳۵۱

شواہد پیش کر سکتے ہیں۔ سنئے اسد الغابہ میں ہے کہ اسید بن سفیان کہتے تھے کہ جب حضرت ابوبکر کی وفات ہوئی تو حضرت علیؓ ابن ابی طالب تیز چلتے ہوئے اور انا لشدہ انا الیہ راجعون پڑھتے ہوئے آئے اور کہنے لگے کہ آج خلافت نبوت ختم ہوئی۔ یہاں تک کہ وہ اس گھر کے دروازے پر کھڑے ہو گئے جس میں ابوبکر تھے پھر انہوں نے کہا کہ اے ابوبکر اللہ آپ پر رحم کرے۔ آپ سب لوگوں سے پہلے اسلام لائے آپ کا ایمان سب سے زیادہ خالص تھا۔ آپ کا یقین سب سے زیادہ تھا۔ آپ سب سے زیادہ بے پروا تھے۔ آپ سب سے زیادہ اسلام کے پشت و پناہ تھے اور سب سے زیادہ رسول اللہ صلعم کے حق میں محتاط تھے۔ اور سب سے زیادہ ان کے اصحاب کو امن دینے والے تھے۔ اور سب سے زیادہ آپ نے رسول اللہ صلعم کا حق صحبت ادا کیا۔ آپ کے مناقب سب سے بڑھ کر تھے اسلامی خدمتوں میں آپ سب سے آگے اور مرتبہ میں سب سے بڑھ کر تھے۔ سب سے زیادہ رسول اللہ صلعم کے قریب بیٹھا کرتے تھے۔ اور عادت میں روش میں طریقہ میں اخلاق میں سب سے زیادہ آل حضور کے مشابہ تھے۔ آپ کی منزلت سب سے زیادہ تھی۔ رسول اللہ صلعم کے نزدیک آپ سب سے زیادہ بزرگ اور معتبر تھے۔ خاں آپ کو اسلام کی طرف سے اور رسول اللہ کی طرف سے جو ائے خیر دے آپ نے رسول اللہ صلعم کی ایسے وقت میں تصدیق کی جب کہ لوگ ان کی تکذیب کر رہے تھے۔ اسی وجہ سے اللہ نے آپ کا نام اپنی کتاب میں صدیق رکھا۔

حضرت ابوہریرہ روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت حمزہ شہید ہوئے تو رسول اللہ صلعم ان کی نقش کے پاس جا کر کھڑے ہوئے۔ حضرت حمزہ کے ناک کان وغیرہ کاٹے گئے تھے۔ حضرت نے کوئی منظر ایسا نہیں دیکھا جس سے آپ کے دل کو زیادہ

صلہ رحم پہنچا ہوا آپ نے فرمایا۔ اے چچا اللہ آپ پر رحم کرے بے شک آپ بڑے
صلہ رحم کرنے والے اور بہت نیکی کرنے والے تھے لہٰذا حضرت عمر بن الخطاب کے
ایک بھائی زید تھے۔ وہ اُحد کے دن شہید ہوئے۔ حضرت عمر نے کہا خدا زید پر رحم
کرے۔ وہ دونیکوں میں مجھ سے سبقت لے گئے۔ اسلام بھی مجھ سے پیشتر لائے
اور شہید بھی مجھ سے پہلے ہوئے۔ منعم بن نویرہ نے اپنے بھائی مالک بن نویرہ کی
وفات پر مرثیہ کہا تھا۔ وہ اس نے حضرت عمر کو سنایا۔ حضرت عمرؓ بولے کہ اگر میں
بھی شاعری کرتا ہوتا تو میں بھی اپنے بھائی کے بارے میں ویسا ہی مرثیہ کہتا جیسا
کہ تم نے کہا ہے۔ منعم نے کہا اگر میرا بھائی بھی آپ کے بھائی کی طرح اللہ کی راہ میں
مارا جاتا تو میں ہرگز غمگین نہ ہوتا۔ حضرت عمر نے کہا کہ اس سے بہتر میری کسی نے
ما تم پر سی نہیں کی لہٰذا حضرت عاصم بن عمر بن الخطاب نے سلعہ ہجری میں اپنے
بھائی عبد اللہ کی وفات کے پہلے انتقال کیا۔ بہت نیک اور بڑی فضیلت کے
مالک تھے۔ حضرت عبد اللہ نے آپ کے مرثیہ میں یہ شعر کہا۔

ولیت المہنایا کن خافض عاصماً فعدشنا جمیعاً اودھبن بنا معاً

ترجمہ :- کاشکے مویش عاصم کو چھوڑ جاتیں پس ہم سب اکٹھے رہتے۔ یا ہم سب کو اکٹھا لیا جاتیں
یہ عام عمر بن عبد العزیز کے ناما تھے۔ بہت عمدہ شعر کہتے تھے۔ شعر میں فضول گوئی نہ
کرتے تھے۔ عبد الرحمن ابن خالد صحابی تھے۔ ان کی وفات زہر خورانی سے واقع ہوئی
تھی۔ جب ان کا انتقال ہوا تو کعب بن جحیل نے یہ مرثیہ کہا :-

الا تبکی وظلت قرین صاعوال البکاء علی فتاھا
ولو سلت دمشق لاجرکم وبعری من اباح لکھما

لہ تذکرہ سیدنا حمزہ۔ اسد القابہ۔ لہ اسد القابہ تذکرہ زید بن الخطاب۔ لہ اسد القابہ۔ عام بن
عمر بن الخطاب۔

وسیف اللہ اور دھا لیا و بدہ حسنہا دحلی لہما

ترجمہ :- تو نہیں روتا۔ قریش تو اپنے نوجوان کی موت پر بلند آواز سے رونے میں کونا ہی نہیں کرتے اور اگر دمشق سے پوچھا جائے تو تم کو خبر دے گا اور بصری کا شہر بھی کہ کس نے وہاں کی چراگاہ ہمارے واسطے صباغ کردی۔ اور کس نے سیف اللہ کو موت کے گھاٹ اتارا۔ اور کس نے دمشق اور بصری کے قلعے منہدم کئے۔ اور وہاں کی چراگاہیں محفوظ رکھیں لے

حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر مکہ گئے ہوئے تھے۔ وہاں سے دس میل کے فاصلہ پر وفات ہوئے۔ اور مکہ لائے گئے۔ اور وہاں دفن کئے گئے حضرت عائشہ صدیقہ کے بھائی تھے۔ جب ان کو ان کی وفات کی خبر پہنچی تو بارادہ حج مکہ گئیں۔ اور ان کی قبر پر کھڑے ہو کر روئیں۔ اور یہ شعر پڑھے۔

ولکنا کند صافی خزیمۃ عقبہ
من الدھر حتی قیل لن یتعد عا
فلما تفرقنا کافی و ماکا
لطول اجتماع لمریت لیلۃ معا

ترجمہ :- اور ہم ایک زمانہ خزیمہ کے دوہم نشینوں کی طرح رہتے تھے۔ ایک زمانہ یہی حالت رہی۔ حتیٰ کہ لگایا کہ ہم دونوں جدا نہ ہوں گے مگر جب ہم اور مالک ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو اس قدر طول بکھائی کے باوجود یہی معلوم ہوتا تھا کہ ہم ایک رات بھی اکٹھے نہ رہے۔

عثمان امین مظعون کی وفات پر رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے۔ اور ان کی نعش کو بوسہ دیا اور ان کے اوپر جھکے پھر سر اٹھایا۔ پھر جھکے پھر سر اٹھایا۔ پھر سر اٹھایا۔ اور بلند آواز سے فرمایا اے ابوالسائب اللہ تم سے درگزر کرے۔ تم دنیا سے اس حالت میں گئے کہ دنیا کی کسی چیز سے ملوث نہ ہوئے۔ بڑے منتقی تھے۔ بقیع میں دفن

لے اسد القابہ۔ عبدالرحمن بن خالد بن ولید۔ لے اسد القابہ۔ عبدالرحمن بن ابوبکر۔ ترمذی میں یہ الفاظ بھی مروج ہیں۔ ان میں خطاب میت سے کیا گیا ہے۔ وللہ لو

ہوئے۔ ان کی بی بی ام جارجہ بنت یزید تھیں۔ انہوں نے ان کے مرثیہ میں یہ
اشعار کہے۔

یاعین جودی بدمع غیر ممتون	علی رزیمۃ عثمان بن مطعون
علی اصحابات فی رضوان خالقة	طوبی لہ من فقیر الشخص مدون
طاب البقیع لہ سکفی وغزقا	واشرقت ارضہ من بعد لقین
واوردت العقب حزنا لا انقطاع لہ	حتی الممات فی ترقی لہ شوقی

ترجمہ :- اے آنکھ آنسو بہا جس کا سلسلہ نہ ٹوٹے۔ عثمان بن مطعون کے حادثہ پر۔ ایسے
شخص پر جو اپنے خالق کی رضا مندی پر رات بسر کرتا تھا۔ خوش خبری ہو اس کے لئے اس کا جسم
دفن ہو چکا ہے۔ بقیع اور اس کا گورستان پاکیزہ ہو گیا۔ زمین اس کے دفن سے روشن ہو گئی۔
اس کی وفات نے دل کو ایسا صدمہ پہنچایا ہے جو میری موت تک قائم رہے گا۔ اور میری یہ حالت نہ
بہ لے گی یہ

حضرت علی کی وفات پر صحابہ وغیرہ نے بہت سے مرثیے کہے۔ ابوالاسود دلی۔
فضل بن عباس بن عقبہ اور اسماعیل بن محمد حیرانی نے بھی قصیدے کہے ہیں تفصیلی
حالات قصائد کے ان کے تذکروں میں پڑھے۔ حضرت عمرؓ کی وفات پر حضرت
عائشہ نے بھی مرثیہ کہا۔ اوروں نے بھی مرثیے کہے۔ حضرت حسان بن ثابت نے
بھی ان کا مرثیہ کہا۔ جس کے کچھ اشعار یہ ہیں۔

ثلثہ برزو بفضلہم	لفرہم الہم اذا شرور
فلیس من مومن لہ بصر	ینکر تفضیلہم اذا ذکر او
عاشوا بلا فرقۃ ثلاثہم	واجتمعوا فی الممات اذا قبر او

ترجمہ :- یہ تین تھے۔ جو اپنے فضائل کے ساتھ ظاہر ہوئے۔ رسول اللہؐ۔ وہ شیخیں ان کے

لہ اسد نقاب عثمان بن مطعون۔ لہ تذکرہ عثمان بن مطعون۔

پرویز گار نے ان کو تیرہ روزہ رکھا۔ جب کہ وہ ظاہر ہوئے۔ کوئی مومن صاحب بصیرت
 ایسا نہیں جو ان تینوں کے فضائل کا منکر ہو۔ یہ تینوں زندہ گی میں اکٹھے رہے
 اور جدا نہیں ہوئے۔ اور موت کے بعد بھی قبر میں اکٹھے ہو گئے۔ یہ
 حضرت عثمان کی شہادت پر بہت سے مرثیے کہے گئے۔ چنانچہ حضرت
 حسانؓ نے کہا ہے ۛ

من سيرة الموقف صراحة مزاح له
 فليأت مادبنة في دار عثمانا
 ضحوا باسم طينوان السجود به
 يقطع الليل تسبيحا وقرآنا
 صبرا فدا لكم أمي وما ولدت
 قد يفهم الصبر في المكروء أحيانا
 تسمعن وثنيكا في ديارهم
 الله أكبر يا ثارات عثماناً
 ترجمہ جسے خالص موت دیکھنے کی خواہش ہو جس میں کسی چیز کی آمیزش
 نہ ہو۔ اسے عثمان کے گھر جانا چاہیے۔ لوگوں نے ایک ایسے شخص کو ذبح کر ڈالا جس
 کی پیشانی پر سجدے کے نشانات تھے۔ وہ تمام رات تسبیح و تلاوت میں بسر کرتا
 تھا۔ صبر کرو۔ تم پر میری ماں اور بھائی فدا ہوں مصیبت کے وقت صبر اکثر نفع
 رسال ہوتا ہے۔ تو ضرور ان کے شہروں میں تخت و تاراج کی خبر سنے گا۔ اللہ اکبر
 عثمان کے خون کا بدلہ لیا جائے گا۔

حضرت حسانؓ نے ان کی شہادت پر یہ مرثیہ بھی کہا ہے ۛ
 ان تفس دار بنی عفان وحشہ
 باب صریح و باب محرق حزب
 قد اصابنا باغی الخمر حاجتہ
 فیہا ویاوی الیہا الجود و الحسب
 ترجمہ : اگرچہ بنی عفان کے گھر و حشہ کی حاجت ہو رہے ہیں۔ کوئی دروازہ گر ہوا ہے
 اور کوئی جلا ہوا۔ لیکن اب بھی وہاں طالبانِ خیر کی حاجت دوائی ہوتی ہے۔ اور
 اسے اسد القاب حضرت عمرؓ۔ اسد القاب حضرت عثمانؓ۔ ۛ تذکرہ حضرت عثمانؓ۔

جود و حرب وہاں پناہ لیتے ہیں۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر بہت سے مرثیے کہے گئے۔ حسان بن ثابت نے بھی مرثیہ کہا جس کے کچھ بیت یہ ہیں۔

(۱) بطیقة دسم للرسول و معہد

صییں وقد تعفوا الرسوم و تجد

اور رسوم کبھی کبھی مٹ جاتی ہیں اور جو ہوا میں ہے

بہا منبر الہادی الذی کل الصعد

وہاں تو ہادی کا منبر ہے جس پر چڑھا کر اٹھا

و دلہ لہ فیہ مصلى و مسجد

اور فروگاہ ہے جس میں مسئلہ اور مسجد

اتھا البلی فابدی عنہا تجد

ان کو کہہ پن آیت ہے تو پھر دنی صورت

میں نمودار ہوتی ہیں۔

و قبر رہا و راہ فی التراب ملحد

اور اس میں قبر کو جان لیا کہ ہی نہیں پیش ہوئی

علی اطلال القبر الذی فیہ احمد

اُس قبر کے نشانوں پر جس میں احمد ہیں

بننا کنت و قد غارت مذکک

اور اس میں مذکور ترین ہستی چھپ گئی ہے

غیثۃ عالموا الشری لایو صد

اس رات کو جب کہ انہوں نے اس پر بڑی ڈالی

جس میں بالیں نہیں بن سکتا۔

(۲) ولا تمنحی الآیات من دار حرم

لیکن دار حرم سے نشانیاں نہیں مٹ سکتیں

(۳) و ادفع الایات و باقی معالم

وہاں روشن ترین نشانیاں اور نہ مٹنے والے علائق ہیں

(۴) معارف لم نظم علی العهد الہا

وہاں منور معروف چیزیں ہیں جنکی نشانیاں کبھی نہیں

مٹ سکتیں۔

(۵) عرفت بہا و اسم الرسول و عہدہ

میں نے ان سے رسم و عہد رسول کو پہچان لیا

(۶) اطالت و قوافد تذر الفجین و مدھا

آئینہ کا آنسو بہا و دیر تک قائم رہا

(۷) تحصیل علیہ الترتب و اعیین

ساتھ اس پر مبنی ڈالتے ہیں اور انکھیں مٹی ہیں

(۸) لقد غیبوا علما و علما و رحمتا

پتھقین لوگوں نے علم علم اور رحمت کو چھپا

دیا ہے۔

۵۔ مراحو! مجزئ لیس فیہ نبیہم
 وہ چلے گئے غم کے ساتھ جبکہ نبی ان میں نہ تھے
 ۱۰۔ یبکین من یتکی السموات موتہ
 وہ مرتے ہیں اس پر جس کی موت پر آسمان رختے ہیں
 ۱۱۔ وھل عدلت یومہ رذیت حالک
 کیا کسی دن ہلاک ہو نہ اس کی مصیبت اس
 آپ کی وفات پر حضرت صدیق اکبر ابوسفیان، حضرت علی اور دوسروں نے بھی مرگے
 کے ہیں۔ حضرت علی کرم وجہہ اور حضرت حسان نے جناب رسول اللہ صلعم کی زندگی
 میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی فضاٹہ درجہ و مرثی کے ہیں۔ حضرت علی فرماتے
 ہیں۔

۱۔ وقبت بنفسی خیر من وطی الحمی
 میں نے نگاہ رکھا اپنے نفس سے اس شخص کو جو سنگینہ ہلے پا لے کر نے والوں سے بہتر ہیں۔
 اور بہتر ہے۔ ان میں سے جنہوں نے خانہ کعبہ اور حجر اسود کا طواف کیا۔
 ۲۔ رسول الہ الخلق اذ صکرو ابہ
 جب محبوب مخلوق کے رسول کے ساتھ لوگوں نے مکر کیا۔ تو ان کو خدا نے توانا و نہ گنے مکر کو
 ۳۔ وبت اذ اعلیہم متی ینشی و فنی
 وفد و طنت نفسی علی القتل بالاسی
 میں نے رات گنہاری ان کو تاکتے ہوئے، جبکہ وہ مجھے پریشانی میں ڈال رہے تھے۔ اور میرا نفس
 قتل اور قید پر قائم ہو گیا تھا۔

۴۔ و بات رسول اللہ فی الغار اصنا
 رسول اللہ صلعم نے غار میں امان سے رات بسر کی۔ درحالیکہ وہ خدا کی نگہبانی اور حفاظت اور پوسے میں تھے
 ۵۔ و ہب الیہ جلدہم من ۳۶۰ کھو بہ جلد ص ۴۲ تا ۴۹ و ہوا ان حضرت علی ۴۰۰۔ ۳۱۸۔ ۲۱۹۔

۵۔ ادرت بنصر الالہ قنبتہلاً وافرقتہ حتی اوسک فی قبری

اُس سے میں نے مدح کا ارادہ کیا اندوے قطع تعلق کے اور میں نے پوشیدہ رکھا اس کو تاکہ میں اُسے اپنی قبر میں تکیہ بناؤں۔

ایسے قصیدے آپ کو بے شمار ملیں گے۔ جو آپ کی تعریف میں آپ کی زندگی میں آپ کے سامنے پڑھے گئے۔ قصائد حضرت حسان اور قصیدہ بابت سعاد اسی صنف سے ہیں۔ آپ کی وفات کے بعد بھی صحابہ نے اور دوسروں نے قصائد مدحیہ اور مرثیہ لکھے ہیں۔ حضرت علیؑ نے کہا ہے ۵

کنت السواد لناظری فمکی علیک الناظر

آپ میری آنکھ کی مرکب تھے سو رویں آپ پر آنکھیں

من تشاء بعدک فلیمت وعلیک کنت احذر

جو چاہے آپ کے بعد زندگی وہ مرے میں تو آپ کے بارے میں خوف کیا کرتا تھا۔

حضرت علیؑ ایک اور مقام پر کہتے ہیں ۵

۱۔ الاطرق الناعی بلیل فرا عنی والرقنی لما استنهل منادیا

۲۔ فقلۃ لما دایت الذی اتی اغیر رسول اللہ اصبت ناعیا

۳۔ فحق ما اشفقت منه ولم یبیل وکان خلیلی عدتی وجہا لیا

۴۔ فواللہ ما النساء احمد ما مشت بی العیس یوماً وجادت وادیا

۵۔ وکنت متی احبط من الارض قلعة اری اثرًا قبلی حدیثاً وعافیا

۶۔ جواد تشظی الخیل عنه کما نما بیرون بدلیثاً علیہن ضاریا

۷۔ من الاسد قد احی العین مہابتہ تفادی سبم الارض مہ تقادیا

۸۔ مشدیداً جری الصدد نہاداً مہ صدہ ہوالیث معدیاً علیہ دعاویا

۹۔ لیبک رسول اللہ خیلٌ معیرۃ تثیر غباراً کالغبار مہ کا بیا

۱۔ یسیدک رسول اللہ صفاً مقدماً اذ اکان ضرب الہام نقضاً لھا لیا

ترجمہ :- دیکھدات کو موت کی خبر دینے والا آیا۔ سو اُس نے مجھے ڈرایا اور بے خواب کر دیا۔ جب کہ اُس سے سنائی کی آواز بلند ہوئی۔

۲۔ جب میں نے خبر لانے والے کو دیکھا تو میں نے اُسے کہا کہ کیا تو رسول اللہ کے سوا اور کسی کی خبر لگ دینے والا ہے۔

۳۔ پس وہ بات ثابت ہو گئی جس میں ڈرتا تھا۔ اور اس سے کچھ پاک نہ کرتا تھا۔ وہ میرا دوست ساز گا اور غریبوں والا تھا۔

۴۔ خدا کی قسم جب تک مجھے اُونٹ لے جاتے رہیں گے اور میں وادی سے گذرنا نہ ہوں گا میں اے احمد تمہیں نہ بھولوں گا۔

۵۔ جب کبھی میں پشتہ زمین سے اُرتتا ہوں۔ میں اپنے آگے نیا اور پُرانا نشان دیکھتا ہوں۔

۶۔ وہ جال مرو ہے۔ اس سے سوار گر کر کتے ہیں۔ گویا کہ وہ شیر دیکھتے ہیں۔ جو ان کا شکار کر رہا ہو۔

۷۔ ان شیروں میں سے جو جنگل کی سمیت سے نکلے جانی کتے ہیں۔ اور جس سے دندے خلاصی ڈھونڈتے ہیں۔

۸۔ مرد شہید دیر۔ فرخ سینے والا وہ شیر ہے جس پر حملہ کیا گیا ہے اور جو حملہ آور ہے۔

۹۔ چاہے کہ رسول اللہ صلعم پر تیرو سوار روئیں۔ جو یہاں سیاہ بادل جیسا غبار اٹھاتے ہیں۔

۱۰۔ چاہے کہ رسول اللہ صلعم پر آگے بڑھنے والی صف روئے جب کہ سردوں کو توڑنے ڈھونڈھ کر اُڑانے کا موقع ہو۔

اسی طرح اور بہت سے شواہد کتب رجال سے مل سکتے ہیں۔ ان شواہد سے صحابہ

کا یہ عمل ظاہر ہے کہ وہ شہیدوں اور متقیوں کی وفات پر قہقہے اور مرتبے پڑھا

کرتے تھے۔ بنی صلعم نے یا کسی اور نے ان کی اس روش پر کبھی کوئی اعتراض

نہیں کیا۔ ان شواہد کی موجودگی میں اب بھی اگر کوئی کہے کہ ایسا کرنا ناجائز ہے۔ تو

یہ اُسکے سوء فہم کا نتیجہ ہے۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اپنے مردوں کی خوبیاں بیان کرو۔ اور ان کی بُرائیوں سے رکھا کرو۔ جیسا کہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت میں ہے۔ باقی رہا اموات سے دُعا چاہنا۔ انبیاء اور صالحین تو اپنے دینی بھائیوں کے لئے دُعا کرتے رہتے ہیں کیونکہ نماز میں بھی پڑھتے ہیں۔ اور دیگر اعمال صالح بھی جو اُن سے ہو سکتے ہیں جاری رکھتے ہیں۔ اور جب وہ دعائیں کرتے ہیں تو اُن سے استدعا دعا کی بھی ہو سکتی ہے۔ سوال صرف یہ ہے کہ ہماری استدعا ان تک کس طرح پہنچ سکتی ہے۔ کامل مومن تو اللہ کے نور سے دیکھنے سُنتے سمجھتے بولتے ہیں۔ اور یہ دیکھنا سُنا سمجھنا روح کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ان کی قبروں کے سامنے جا کر اگر آپ دل میں کوئی استدعا رکھیں گے تو وہ فوراً معلوم کریں گے۔ کیونکہ ان کی رُوح اللہ تعالیٰ کے نور سے ایک ایسا آئینہ صاف و شفاف بن گئی ہوتی ہے جس پر دوسرے دلوں کا عکس پڑتا رہتا ہے۔ علاوہ اس کے ترمذی میں ہے کہ مومن کی فراست سے ڈرو۔ کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔ اور یہ فراست روح سے تعلق رکھتی ہے۔ گذشتہ ابواب میں یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ جو کمالات کامل مومنوں میں رہ کر حاصل کرتے ہیں۔ وہ وفات کے بعد اُن سے زائل نہیں ہونے بلکہ ان میں کچھ اضافہ ہی ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں جب کوئی شخص کسی کامل مومن کے مقبرے کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو اہل مقبرہ کی رُوح آموجہ دہوتی ہے۔ اور اپنی فراست کے زور سے حاضر شخص کے دل کے حال سے آگاہی حاصل کرتی ہے اس لئے کامل مریموں اور نبیوں کی رُوحوں سے استمداد ناجائز نہیں۔ دیکھو عقائد

لہ مشکوٰۃ باب المشی بالجمازۃ والصلوۃ علیہا۔ لہ بخاری کی مشہور حدیث ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب ذکر اللہ علی منتخب جلد اول فراست۔

۱۲-۱۳-۱۴ شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال ہے کہ اس طرح مُردوں کی شان میں قصیدے کہہ کر اُن سے مراد میں مانگنا اور سنتیں ماننا ایک نئی چیز ہے۔ یہ اسلام میں نہ مشروع ہے نہ واجب اور نہ مستحب۔ مُردوں کی شان میں قصیدے کہنا صحابہ کا عمل تھا جیسا کہ ہم نے اوپر غنواہد سے ثابت کر دیا ہے۔ ان سے دُعائیں مانگنا بھی جائز ہے۔ جیسا کہ اوپر جواب (۲) میں ظاہر کیا جا چکا ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ کیا نذر ماننا جائز ہے کہ نہیں۔ حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ طاعت میں نذر کا پورا کرنا ضروری ہے۔ انسائی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نذر دو قسم کی ہوتی ہے۔ جو کوئی اللہ کی طاعت کی نذر رکھے تو ایسی نذر اللہ کے لئے ہے۔ اسے پورا کیا جائے۔ جو کوئی معصیت میں نذر رکھے۔ تو ایسی نذر شیطان کے لئے ہے۔ اسے پورا نہ کیا جائے۔ بلکہ صحیحین میں ہے کہ سعد بن عبادہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری والدہ نے نذر رکھی تھی۔ مگر وہ پورا کرنے سے پہلے ہی فوت ہو گئی۔ اس میں آپ کیا فتویٰ دیتے ہیں، حضرت نے فرمایا کہ نذر کو اس کی طرف سے پورا کیا جائے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ گناہ کی نذر کا پورا کرنا جائز نہیں۔ اور نہ اس نذر کا پورا کرنا جائز ہے جو بندے کے اختیار سے باہر ہو۔ صحیح بخاری کی روایت ہے۔ کہ جو کوئی طاعت کی نذر رکھے وہ پورا کرے اور جو کوئی معصیت کی نذر رکھے وہ پورا نہ کرے۔ صحیحین میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نذر نہ رکھو۔ کیونکہ وہ قضا کے مقابل پر کچھ مفید نہیں پڑتی۔ اور کیونکہ اس سے گناہنا اس شے کا مطلوب ہے جو وہ نکالنا نہیں چاہتا۔ صحیح بخاری میں ہے کہ سعید بن الحارث نے ابن عمر کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ کیا لوگ نذر سے باز نہ رہیں گے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہر نذر لے شکوۃ باب الایمان والندور۔ لے شکوۃ باب الایمان والندور۔ لے شکوۃ باب الایمان والندور۔

نہ تو کسی چیز کو آگے کر سکتی ہے نہ پیچھے یہی عنہ اندوہ کے مسئلے میں امام بن حجر
 عسقلانی نے بھی مختلف آراء کا خلاصہ بیان کیا ہے۔ کچھ اختیارات ناظرین کی ضیافت
 طبع کے لئے پیش کرتا ہوں۔ وہ کہتے ہیں کہ علماء کا اس نبی کے بارے میں اختلاف
 ہے بعضوں نے اس نبی کو ظاہر پر محمول کیا ہے۔ اور بعضوں نے اس کی تاویل کی
 ہے۔ ابن اثیر نے نہایہ میں لکھا ہے کہ حدیث میں نذر کے متعلق نبی یا تکبیر اور وارو
 ہوئی ہے۔ اور یہ تکرار نذر کی تاکید کے لئے۔ اور اس غرض کے لئے ہے تاکہ لوگوں
 کو ڈرایا جائے کہ وہ نذر کے واجب ہونے کے بعد اس کے متعلق غفلت سے
 کام نہ لیں۔ اور اس نبی سے اگر مراد نذر سے روکنا ہوتا۔ حتیٰ کہ کوئی نذر نہ رکھتا
 تو پھر اس سے نذر کے حکم کا ابطال ہوتا۔ اور نذر کے پورا کرنے کا لزوم ساقط
 ہو جاتا۔ کیونکہ نبی کی صورت میں نذر رکھنا گناہ ہوتا اور پھر نذر لازم نہ ہوتی۔
 لیکن اس حدیث کے وارد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو بتایا جائے کہ نذر
 سے کوئی نفع زمانہ مستقبل میں نہیں پہنچتا۔ اور نہ اُس سے کوئی نقصان دور ہوتا ہے۔
 اور نہ اس سے تقدیر بدلتی ہے۔ اس لئے کہا گیا کہ نذر نہ رکھو۔ اس اعتقاد سے
 کہ تم نذر سے وہ چیز پا لو گے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مقدر نہیں کی
 یا تم سے وہ چیز ہٹ جائے گی جو تمہارے لئے مقدر کی گئی ہے۔ لیکن جب
 تم نذر رکھو تو اُسے پورا کرو۔ کیونکہ جو نذر تم نے رکھ لی ہے اس کا پورا کرنا
 لازم ہے۔ ابو عبیدر کہتے تھے کہ نذر سے نبی اور اس میں تشدید کی وجہ یہ نہیں کہ نذر
 سے کوئی گناہ گناہ بنتا ہے اگر صورت ایسی ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس کے پورا کرنے کا
 حکم نہ دیتا اور نہ پورا کرنے والے کی تعریف کرتا۔ لیکن نبی کی وجہ میرے نزدیک
 یہ ہے کہ نذر کی شان کو بڑھایا جائے اور اس کے معاملے کو اہم قرار دیا جائے

تاکہ نذر کے بارے میں غفلت اور اس کے ایفاء میں تصور و فہم نہ ہو۔ جو کچھ کتاب اللہ
 اور سنت میں ایفاء نذر کی ترغیب کے بارے میں وارد ہوا ہے۔ اس سے
 ہر ایک نے استدلال کیا ہے۔ اور اسی کی طرف مازری نے اشارہ کیا ہے۔ جبکہ
 وہ کہتے ہیں کہ ہمارے کچھ علماء اس طرف گئے ہیں کہ اس حدیث سے غرض یہ
 ہے کہ نذروں کا تحفظ کیا جائے۔ اور اس کے ایفاء کی ترغیب دی جائے یہ میرے
 نزدیک ظاہر حدیث سے بعید ہے۔ اس حدیث کے وارد ہونے کی یہ وجہ بھی
 ہو سکتی ہے کہ نذر رکھنے والا اس قربت کو مستقل طور ادا کرے گا۔ کیونکہ یہ اس کے
 لئے ایک طرح کا لزوم پیدا کرتی ہے۔ اس حدیث کا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
 جب نذر رکھنے والا کسی قربت کی نذر نہیں رکھتا مگر ساتھ اس شرط کے کہ اس
 کے ساتھ وہی سلوک ہو جو وہ چاہتا ہے۔ تو پھر یہ ایک ایسی صورت معاوضہ
 بن جاتی ہے جس سے منقرب کی نیت میں فرق آجاتا ہے۔ اور اسی تاویل کی طرف
 اشارہ ہے۔ ان کے قول اند لا یأتی بخیر کا۔ اور قول انه لا یعزب من ابن آدم
 شیئ امریکن اللہ قد رلہ کا۔ یہ حدیث اس تعبیل پر نص کی طرح ہے۔ انتہی۔
 پہلا احتمال اقام نذر کے لئے عام ہے۔ اور دوسرا احتمال نوع مجازات کے
 لئے خاص ہے۔ قاضی عیاض نے یہ اضافہ کیا ہے کہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث کھلے
 بندوں کے دیتی ہے کہ نذر تقدیر غالب نہیں آسکتی۔ اور نہ نذر سے بہتری حاصل ہو سکتی
 ہے۔ مالک کے مذہب کا لب لباب یہ ہے کہ نذر مباح ہے۔ لیکن اگر یہ نذر
 ہمیشہ متکرر باوقات مختلف ہو۔ اور اس کا ایفاء نذر رکھنے والے کو ثقیل معلوم ہو
 اور وہ نذر کو تکلف کے ساتھ بلا طیب خاطر اور بلا نیت خالص ادا کرے۔ تو اس
 وقت نذر مکروہ ہے۔ اکثر شافعیوں کا بیان ہے اور ابوعلی سنجدی سے نص شافعی کی
 بنا پر منقول ہے کہ نذر مکروہ ہے۔ کیونکہ اس کے بارے میں یہ ثابت ہے۔ اور اسی

طرح مالکیہ سے منقول ہے۔ اور ابن دقیق الجید نے تو اس کراہت کا قطعی حکم دیا
 ہے۔ اور اس نے یہ استدلال کیا ہے کہ نذر طاعت محض نہیں کیونکہ اس سے
 خالص قربت کا ارادہ نہیں کیا جاتا۔ بلکہ نذر سے مقصد اپنے آپ کو فائدہ پہنچانا
 یا اپنے آپ سے نعمان و زور کرنا ہوتا ہے۔ جنہیلوں نے بھی قطعی طور کراہت کا
 حکم دیا ہے۔ ان کی ایک روایت کے رو سے نذر کراہت تحریمی میں آتی ہے۔
 مگر بعضوں نے اس کی صحت میں توقف کیا ہے۔ ابن مبارک کا قول ہے کہ نذر کا
 مکروہ ہونا طاعت اور معصیت دونوں صورتوں میں ہے۔ اگر کوئی طاعت کی نذر
 رکھے اور اُسے پورا کرے تو اس کے لئے اجر ہے۔ لیکن نذر بجائے خود مکروہ ہے
 ابن دقیق الجید نے کہا ہے کہ ایسا خیالی کرنے میں قواعد پر اشکال وارد ہوتا ہے
 کیونکہ قواعد تقاضا کرتے ہیں کہ طاعت کا وسیلہ طاعت ہے جیسا کہ معصیت کا
 وسیلہ معصیت ہے اور نذر التزام قربت کا وسیلہ ہے۔ اس لئے چاہئے کہ نذر
 قربت ہو۔ مگر بات یہ ہے کہ حدیث کراہت پر دلالت کرتی ہے۔ اس لئے اس نے
 نذر مجازۃ اور نذر ابتداء کے مابین تفریق کی ہے۔ اور نئی کو نذر مجازات سے منسوب
 کر کے نذر ابتداء کو خالص قربت قرار دیا ہے۔ ابی الندم نے تشریح الوسیطہ میں بیان
 کیا ہے کہ قیاس کے رو سے نذر مستحب ہے اور کہ مجھے اس شخص پر تعجب آتا ہے۔ جو
 آزادانہ طور کہتا ہے کہ نذر مکروہ نہیں۔ باوجود کہ نذر صریح طور مکروہ ہے۔ اس لئے اقل
 درجہ اس کا یہ ہے کہ یہ مکروہ تنہا بھی ہے جنہوں نے نذر کیا استیجاب پر مبنی کیا ہے۔ ان
 میں سے نو دی بھی ہے۔ انہوں نے تشریح المہذب میں کہا ہے کہ نماز میں نذر کا
 تلفظ نماز کو باطل نہیں کرتا۔ کیونکہ نماز مناجات ہے۔ قاضی حسین اور غزالی سے
 منقول ہے کہ نذر مستحب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نذر کے پورا کرے والے کی تعریف
 کی ہے۔ اور چونکہ وہ قربت کا وسیلہ ہے۔ اس لئے خود قربت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے

کہ جس نذر کی کراہت پر حدیث دلالت کرتی ہے وہ نذر مجازۃ ہے۔ لیکن نذر تبرہ
 قرب محض ہے۔ کیونکہ نذر رکھنے والے کے لئے اس میں غرض صحیح ہے۔ اور وہ
 یہ کہ اسے واجب کا ثواب ملے اور وہ نفل کے ثواب سے اوپر ہے۔ قرطبی نے
 بھی مفہم میں حدیثوں کی نہی کو قطعی طور نذر مجازۃ پر محمول کیا ہے۔ ان کا قول
 ہے کہ اس نہی کا محل یہ ہے کہ کوئی کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے مریض کو راضی
 کرے گا تو میں یہ صدقہ دوں گا۔ کراہت کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے قربت
 مذکور کا فعل غرض مذکور کے حصول پر موقوف رکھا تو اس سے ظاہر ہوتا ہے
 کہ اس نے خالص تقرب کی نیت سے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اس نے طریق معاوضہ
 اختیار کیا اور یہ بات واضح ہے کہ اگر اس کا مریض راضی نہ ہوگا تو وہ یہ صدقہ نہ دیگا
 جو اس نے شفا پر متعلق رکھا ہے اور یہی حالت تجلیل کی ہے کیونکہ وہ اپنے مال سے
 کچھ بھی نہیں نکالتا۔ الا معاوضہ عاجل کے بدلے جو غالباً اس سے زیادہ ہوتا ہے
 جو وہ نکالتا ہے۔ اور یہی معنی اس حدیث میں مشاراً الیہ ہے۔ کبھی اس کے ساتھ جاہل
 کا یہ اعتقاد بھی شامل ہو جاتا ہے کہ نذر اس غرض کے حاصل ہونے کا موجب بنتی
 ہے۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اس نذر کی وجہ سے اس کے ساتھ ایسا کرتا ہے۔ انہی دونوں
 اعتقادوں کی طرف حدیث میں اشارہ ہے۔ کیونکہ نذر تقدیر کو بالکل نہیں روکتی۔
 پہلی حالت کفر کے نزدیک ہے۔ اور دوسری حالت صریح خطا ہے۔ انتہی۔
 حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ میری رائے میں نذر ابتداء قرینہ ہے کیونکہ اس میں کسی
 معاوضہ کا خیال نہیں۔ اور نذر رکھنے والا قربت کی غرض سے ایسی نذر رکھتا ہے۔
 اور چونکہ یہ نذر قرینہ کا وسیلہ ہے اس لئے خود قرینہ ہے۔ لیکن نذر مجازۃ میں زیادہ
 سے زیادہ کراہت تشریحی مفہوم ہو سکتی ہے لیکن بعض کے قول کے مطابق یہ نذر بھی مباح
 ہے لیکن جب ایسی نذر رکھی جائے اور مطلب حاصل ہو۔ تو پھر اس کا بھی پورا کرنا واجب

ہے بشرطیکہ وہ معصیت کے متعلق نہ ہو بلکہ انتہی۔

پس ہماری رائے میں نذر کی تین قسمیں مفہوم ہوتی ہیں۔

اول :- نذر تبریر۔ یعنی نذر ابتداء جس میں مجلات کا خیال نہیں ہوتا، اور انسان نذر رکھ لیتا ہے۔ کہ وہ فلاں وقت روزہ رکھے گا۔ یا فل پڑھے گا یا حج کرے گا۔ یا وہ صدقہ دے گا۔ ایسی نذر قربتہ ہے۔ اور اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ والذین یؤفون بالانذر الایہ۔ اس نذر میں معاوضہ نذر کا طلب نہیں کیا جاتا۔ اور نہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ نذر سے تقدیر آگے پیچھے ہوگی۔ ایسی نذر قربتہ کا وسیلہ ہے اور اس لئے خود قربتہ ہی دوئم :- نذر مجازاة۔ ایک شخص نذر رکھتا ہے کہ اس کا فلاں مطلب حل ہوگا تو وہ حج کرے گا۔ صدقہ دے گا وغیرہ وغیرہ۔ ایسی نذر کی نسبت یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ نذر رکھنے والا شاید یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ اس نذر سے تقدیر آگے پیچھے ہو سکتی یا ٹل سکتی ہے۔ حالانکہ صورت ایسی نہیں۔ اس اعتقاد کی وجہ سے یہ نذر مکروہ ہے بعض اسے مکروہ تحریمی خیال کرتے ہیں۔ اور بعض مکروہ تنزیہی۔ اس کی نسبت یہ فیصلہ ہے کہ اگر کوئی ایسا اعتقاد رکھے گا تو پھر یہ نذر مکروہ ہے۔ ورنہ مباح۔ جیسا کہ بعض کا خیال ہے۔

سوم :- یہ نذر بھی از قسم مجازاة ہے۔ مگر یہاں توجہ بنی یا ولی کی روح کی طرف ہوتی ہے اور نذر رکھنے والا یہ نیت کرتا ہے کہ اگر فلاں بنی یا ولی کی دعا و توسل سے اس کا یہ مطلب حل ہو جائے گا تو وہ یہ صدقہ دے گا۔ یا کوئی اور قربتہ ادا کرے گا جس کے ثواب کی منتحق اس بنی یا ولی کی روح ہوگی۔ اس نذر میں وسید بنی یا ولی کی دعا کا لیا جاتا ہے۔ اور دعائیں یہ خاصیت ہوتی ہے کہ وہ قضا کو ٹال دیتی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے پس اگر کوئی نذر رکھے اور کسی مومن یا بنی کی دعا کا وسیلہ لیوے تو یہاں اس کا

یہ اعتقاد کہ دعا سے قضاء ٹل جائے گی خلاف اصول نہیں پڑتا۔ جیسا کہ دوسری قسم کی نذر کی صورت میں ہے۔ اس قسم کی نذر مطلق طور مباح ہے۔ اور جب ایسی نذر رکھی جائے تو مطلب حل ہونے پر اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ نبیوں اور ولیوں کی رُوح سے وسیلہ دعا کا لینا جائز ہے جیسا کہ گذشتہ ابواب اور جوابات میں بیان کیا گیا ہے۔ اس نذر کے صدقہ کو لوگ مختلف طور تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ یہ فلاں پیر کی نذر نیا ہے۔ یہ رسول اللہ صلیم کی نیاز ہے۔ یہ فلاں صاحب قبر کی نیاز ہے۔ اصل میں ایسی نیاز صدقہ عن میت ہوتی ہے۔ جو نصوص کی رُوح سے مطلق طور مشروع ہے ایسی نذر رکھنے والا اپنا مطلب حاصل ہو جاتے پر صدقہ اللہ کے نام پر دیتا ہے۔ اور اس کا ثواب اس مومن یا نبی کی رُوح کو پہنچاتا ہے جس کی دعا سے اس نے توسل کیا تھا۔ اس طرح کے صدقے کو عرفِ عام میں نیاز کہتے ہیں۔ یہ کہنا کہ نیاز فلاں بزرگ کی ہے عرفِ عام کی رُوح سے جائز ہے جیسا کہ مساجد کی نیت یہ مافی ہوئی بات ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہیں۔ اور انہیں مساجد اللہ کہا جاتا ہے لیکن عرفِ عام میں مسجد نبی فلاں بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ رسول اللہ صلیم نے ایک متجدد اللہ کو مسجد نبی زریض کے نام سے یاد فرمایا ہے نذر رکھنے والا بجائے اس کے کہ یہ کہے کہ وہ فلاں بزرگ کی رُوح کی طرف توجہ کرتا اور اس کی دعا کا وسیلہ لیتا ہے اور مطلب حل ہونے پر وہ اس قدر صدقہ اللہ کے نام پر دے گا اور اس کا ثواب فلاں بزرگ کی رُوح کو پہنچے گا۔ وہ اختصار کے خیال سے کہہ دیتا ہے کہ میں نے فلاں بزرگ کی نذر رکھی ہے جس نذر سے نیت اس کی وہی ہوتی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ لیکن اگر اس کی نیت یہ نہ ہو۔ بلکہ یہ نیت ہو کہ وہ اللہ کے نام کی بجائے صدقہ کسی مخلوق کے نام پر دیتا ہے تو ایسا کرنا مباح باب شرک سے ہے اور ایسی نذر گناہ کبیرہ ہے۔ ان حالات

میں یہ قطعی طور جائز ہے کہ کسی فوت شدہ نبی یا ولی کی توصیف میں کوئی منثور یا منظم عبارت (قصیدہ) کہہ کر یا لکھ کر اس کی رُوح سے استمداد بصورت دعا حاصل کی جائے اور ایسی دعا کے لئے انجاء و اناج کی شرط سے کوئی نذر رکھی جائے۔ یہ اسلام میں کوئی نئی بات نہیں۔ یہ پہلے بھی ہوتا رہا اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا۔

صدقہ عن میت کے متعلق بھی کچھ نصوص ناظرین کی آگاہی کے لئے درج کئے دیتا ہوں صحیح مسلم میں ہے کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے سوائے تین چیزوں کے۔ صدقہ جاریہ یا علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں یا ولد صالح جو اس کے لئے دعا کرے لے الو داؤد اور نسائی میں ہے کہ سعید بن عباد نے عرض کی یا رسول اللہ اُم سعد فوت ہو گئیں۔ اب کونسا صدقہ ان کے لئے بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا پانی۔ اس لئے سعد نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا کہ یہ اُم سعد کے لئے ہے یہ جابر سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مردہ زمین کو زندہ کیا (یعنی قلمبرانی کر کے آباد کیا) تو اس کے لئے اس میں اجر ہے جو کچھ طالب رزق انسان حیوان پرندہ پرند وغیرہ) اس سے کھائیں تو وہ اس کے لئے صدقہ ہے یہ صحیحین میں ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ میری والدہ دفناً فوت ہو گئی ہے۔ مجھے خیال ہے کہ اگر وہ بولتی تو وہ ضرور کچھ صدقہ دیتی۔ اب اگر میں اس کے لئے صدقہ دوں تو کیا اس کے لئے اس کا ثواب ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں صحیح مسلم میں ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی یا رسول اللہ میں نے ایک لونڈی اپنی والدہ کو صدقے میں دی تھی۔ مگر میری والدہ اب مر چکی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تیرے لئے اجر صدقہ کا واجب ہوا۔ اور وہ لونڈی اب تیری طرف میراث میں واپس آگئی۔ اس نے عرض کی کہ اس پر ایک چیمے کے نوے

واجب تھے۔ کیا میں اس کی طرف سے روزے رکھوں۔ آپ نے فرمایا تو اس کی طرف سے روزے رکھ۔ پھر اس نے عرض کی کہ اس نے حج نہیں کیا ہے۔ کیا میں اس کی طرف سے حج ادا کروں۔ آپ نے فرمایا ہاں اس کی طرف سے حج ادا کر لے اس مسئلہ میں آئمہ کا اختلاف ہے کہ کیا صوم کی جگہ صوم اور نماز کی جگہ نماز ادا کی جائے امام احمد کے نزدیک صوم کی جگہ صوم اور نماز کی جگہ نماز ادا کرے۔ لیکن دیگر آئمہ مالک ابو حنیفہ اور شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ ایک ایک صوم اور ایک ایک نماز کے بدلے صدقہ دیوے۔ ایک صاع جو یا نصف صاع کندم۔ ان تین اماموں کا استدلال روایات ذیل پر مبنی ہے۔ نافع کی ابن عمر سے روایت ہے۔ نبی صلعم نے فرمایا کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر رمضان کے روزے واجب رہ گئے ہوں تو اس کے ایک روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ امام مالک سے روایت ہے کہ ابن عمر سے لوگ پوچھتے تھے کہ کیا کوئی ایک روزے کے بدلے روزہ رکھے اور نماز کے بدلے نماز پڑھے۔ تو آپ کہتے تھے کہ کوئی کسی کے لئے روزہ نہ رکھے اور نہ کسی کے لئے نماز پڑھے۔ اس لئے ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ میت کی طرف سے نمازوں اور روزوں کے بدلے کوئی صدقہ دیوے اور حج کی جگہ حج ادا کرے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اس کے متعلق تفصیلی اور جزوی احکام کتب فقہ میں دیکھئے

۴۔ اس پر اوپر تفصیل سے بحث ہو چکی ہے کہ فوت شدہ نبی سے دعا کی استدعا ہو سکتی ہے روکیو جو ابات ۲ و ۳۔ ۵ و ۶ ملائکہ سے دعائیں مانگنا مشروع نہیں۔ کیونکہ وہ ہمارے سچے نہیں اور نہ وہ ہم سے مرتبہ میں بڑھ کر ہیں۔

لے مشکوٰۃ باب من لا یؤد فی الصدقہ۔ ۳۵ مشکوٰۃ باب القضا روایت ترمذی سے مشکوٰۃ باب القضا روایت موطا۔

یہ دوسری بات ہے کہ وہ ہمارے لئے خود بخود استغفار ملتگتے رہتے ہیں۔ نبیوں اور کامل مومنوں سے دعائیں کرانا جس طرح ان کی زندگی میں مفید ہے اسی طرح ان کی وفات کے بعد بھی مفید ہے۔ کیونکہ ایسے کامل لوگوں سے ان کی دعا کا اثر ان کے فوت ہونے پر زائل نہیں ہوتا۔ جیسا کہ جوابات اور ابواب گذشتہ میں بیان کیا گیا ہے۔ شیخ ابن تیمیہ نے اگر اسد الغابہ کا یا کسی دوسرے جامع تذکرہ کا مطالعہ بالاستیعاب کیا ہوتا تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ حضرت خاتم النبیین نے اپنے صحابہ کو فرمایا تھا کہ اولیں قرنی سے اپنے لئے دعائے استغفار کرنا چنانچہ اس حکم کے مطابق حضرت عمرؓ اور دو ایک اور صحابہ نے اپنے لئے حضرت اولیں قرنی سے استغفار کی دعا کرائی۔ غیر اللہ کو پکارنے اور ان کو مخاطب کرنے کے متعلق دیکھو احیاء باب سوئم فقہ ۲ تا ۱۵۔ غیر اللہ سے سوال کے متعلق دیکھو اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴۔ ترمذی کی مشہور حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نابینا کو یہ دعا سکھائی۔ اللھم انی اسألك اتوجه الیک ینبیک محمد بنی الرحمت یا محمد انی تو جھت بک الی ربی فی حاجتی ھذا فتضی لی اللھم فشفعه فی۔ اس دعا کو عثمان بن حنیف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلیفہ ثالث کے زمانے میں استعمال کیا اور اپنا مطلب حاصل کیا۔ اس حدیث سے ذیل کی باتیں منبسط ہوئی ہیں۔

اول :- یہ دعا مشروع ہے اور کسی خاص وقت کے لئے موضوع نہیں۔ اس لئے ہر وقت ہو سکتی ہے۔ آپ کی زندگی میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی۔

۱۔ اسد الغابہ تذکرہ حضرت ادیس کر فی الف جلد ۵ ص ۲۸۵ تا ۲۹۱۔ روایت سلم وغیرہ تذکرہ ادیس ۲۔ ترمذی جلد ۲ ص ۱۹۷ ابواب الدعوات

دوئم جب بنی سے استدعا کی ضرورت درپیش ہو۔ تو ان کو بصیغہ خطاب پکارا جاسکتا ہے اور ان سے مدد مانگی جاسکتی ہے اسی طرح ہر ایک ولی اور کامل مومن سے مدد لی جاسکتی ہے۔ اور ان کو مدد کے وقت پکارا جاسکتا ہے۔ سوم۔ ایک طرف اللہ کے لئے کو اور دوسری طرف رسول اللہ کو ایک وقت پکارنا جائز ہے۔

چہارم :- وسیلہ ذات کا اور دعا کا لینا جائز ہے۔ اندھا بنی الرحمت کہ کروسیلہ ذات کا لیتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ رسول اللہ صلعم اس کے لئے دعا بھی کرتے ہیں۔ مگر الفاظ حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ وسیلہ ذات کا لیا گیا۔ پنجم۔ اسی طرح ہر ایک زندہ اور فوت شدہ ولی اور بنی کی ذات اور دعا کا وسیلہ لیا جاسکتا ہے۔ اور ان کو بھی اسی طرح خطاب ہو سکتا ہے جس طرح کہ بنی الرحمہ کو خطاب کیا گیا۔ کیونکہ اصول ہر جگہ ایک ہی ہے۔

ششم۔ شفاعت بھی دو قسم کی ہے۔ ایک وہ شفاعت جو قیامت کے دن خاتم النبیین کریں گے۔ دوسری وہ شفاعت جو بنی الرحمت ہر وقت کر سکتے ہیں۔ زندگی میں بھی اور بعد وفات بھی لے اس طرح کی شفاعت ہر ایک ولی اور کامل مومن کی لی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اصول ہر جگہ ایک ہے صحیحین۔ نسائی۔ ترمذی۔ ابوداؤد میں ہے اشفعوا فوجوا ویقننی اللہ علی لسان نبیہ صا مشاء یعنی شفاعت کرو۔ تم کو اجر ملیگا اور اللہ تعالیٰ بنی کی زبان پر جو چاہتا ہے پورا کرتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہر قسم کی شفاعت کا مفہوم قیامت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ اس اصطلاح کا استعمال دونوں طرح سے ہوتا ہے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اور پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے۔ اس حدیث کے رو سے ہر ایک مومن آپ کی وفات کے بعد بھی آپ سے توسل کر سکتا ہے اور آپ کو لے دیکھو باب سوم فقرہ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹

ایکار سکتا ہے۔ اور آپ سے عرض بھی کر سکتا ہے کہ میرے فلاں محلے میں شفاعت کرو۔ میرے لئے استغفار مانگو۔ جیسا کہ نابینا نے آپ کے توسل سے بینائی کا سوال کیا تھا۔ اور آپ سے عرض بھی کی تھی کہ میرے لئے وسیع بنئے۔ بنی زندہ ہوتے ہیں۔ اس لئے اُن سے ایسی استدعایں بعد وفات بھی ہو سکتی ہیں۔ جیسا کہ اس حدیث کا منشاء ہے اور جیسا کہ عثمان بن حنیف نے حضرت عثمان کے عہد خلافت میں آپ سے توسل کیا اور اس دعا کے پڑھنے سے اس کا مطلب حل ہوا۔ اس مضمون پر مفصل بحث گذشتہ ابواب میں بھی ہو چکی ہے۔ شیخ ابن تیمیہ کی تقاریم سے شاید بعضوں کو یہ خیال پیدا ہوا ہو گا کہ شفاعت کا مفہوم صرف حشر کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حشر والی شفاعت کو شفاعت عظمیٰ سے تعبیر کیا گیا ہے جیسا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن بنی آدم کا سردار ہوں گا اور میں وہ پہلا ہوں گا جس سے قبر بھٹ جائے گی۔ اور میں پہلا شافع اور پہلا شفیع ہوں گا۔ دوسری حدیث میں ہے۔ انا اول شفیع فی الجنةؐ ایک اور حدیث میں ہے۔ واعطیت الشفاعۃؐ یہ آپ کے پانچ فضائل میں سے ایک ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہو گا۔ میں نبیوں کا امام۔ اُن کا خطیب ان کا صاحب شفاعت ہوں گا۔ میں یہ فخر یہ نہیں کہنا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن تین قسم کے لوگ شفاعت کریں گے۔ انبیاء و علماء و شہداءؑ اس حدیث میں عالم سے عالم ظاہر مراد نہیں۔ بلکہ عالم باطن یعنی کامل مومن مراد ہیں۔ جن کو صدیق بھی کہتے ہیں۔ دوسری قسم کی شفاعت شفاعت صغریٰ کہلاتی ہے۔ اور ایسی شفاعت دینی اور دنیاوی امور سے تعلق رکھتی ہے۔ صحیح البخاری میں ہے الشفاعۃ کثرت فی الحدیث و

۱۔ اول شافع و اول شفیع روایت مسلم مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین۔

۲۔ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین مسلم۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین بخاری و مسلم ۴۔ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین ترمذی۔ و صاحب شفاعتہ ۵۔ مشکوٰۃ باب الخوص و الشفاعۃ۔

وتتعلق بأمور الدنيا والآخرة وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بشفع
 قهر مشافع وشفيع والمشفع يلقب لها والمشفع من يقبل شفاعته كمن شخص
 كونيائين کوئی دینی یا دنیاوی حاجت لاحق ہونی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے۔ اور اس معاملہ میں شفاعت کا خواستگار ہوتا ہے جیسا
 کہ نابینا نے کیا اور اس نے فشفعہ فی کے الفاظ استعمال کئے۔ یہ الفاظ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سکھانے پر نابینا نے کہہ تھے۔ جس کا مطلب یہ
 ہے کہ دنیا میں بھی جو مطلب براری کی درخواست آپ سے کی جائے۔ اس پر
 بھی شفاعت کا لفظ اطلاق پذیر ہوتا ہے۔ شفاعت کے مفہوم کو اور بھی عام کیا
 گیا ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ میں ہے افسس الشفاعت ان تشفع بین الایمیں فی النکاح
 یعنی بہترین شفاعت یہ ہے کہ نکاح کے سلسلہ میں دو کے درمیان شفاعت کی جائے
 طبرانی اور شیب الدعان بہیقی میں ہے۔ افضل صدقة الانسان اقتناعه انک بها الاسیر
 وتخص بها الدم ويحبها الاحسان والمعروف الى اخيك وتدفع عنه الكربة یعنی بہترین صدقہ زبان
 کی شفاعت ہے جس سے توقیری کو آزاد کرائے۔ خون کو پچائے۔ اپنے بھائی سے
 احسان اور نیکی کرے۔ اور اس سے تکلیف دور کرے۔ صحیحین اور ابوداؤد میں ہے
 يا اسامه انشفع في حذر من حدود الله۔ یعنی اے اسامہ کیا تو حدود اسلامی سے
 کسی حد کے بارے میں شفاعت کرتا ہے۔ اس لئے ظاہر ہے کہ شفاعت کے
 مفہوم کو شفاعت کبریٰ کے مفہوم کے ساتھ مخصوص کرنا چاہئے۔ بلکہ اس لفظ کے
 استعمال کا اعتبار ہر موقع کے لحاظ سے ہونا چاہئے۔ لسان العرب میں ہے استشفعت
 الى فلان اي سالت ان لشفع لي اليه۔ وشفعت اليه في فلان فشفعني فيه
 تشفیعا قال حاتم بن الخطاب الغمان۔

۱۔ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔ ۲۔ تشعب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔ ۳۔ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔ ۴۔ تشعب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔

فقلت عدياً كلهم من اسرارها فافضل وشفعتي بقيقس بن حيدر پس کیا بلحاظ عرف اور استعمال لغت کے اور کیا بلحاظ امر واقعہ کے آپ اپنی حیات میں شفاعت کا حق ادا کرتے رہے۔ اور چونکہ آپ کی روح زندہ ہے۔ اس لئے آپ کی روح سے ایسی شفاعت کی استدعا اب بھی ہو سکتی ہے۔ اور آپ بروقت ایسی شفاعت فرما سکتے ہیں۔ صل اللہ علیہ وسلم۔

سنن ابوداؤد میں ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اس نے عرض کیا انا نشفع بک علی اللہ تعالیٰ لنشفع باللہ تعالیٰ علیک یعنی میں اللہ کے پاس آپ سے استشفاع کرتا ہوں۔ اور آپ کے پاس اللہ کے ساتھ استشفاع کرتا ہوں۔ اس پر آپ چلے گئے اور فرمانے لگے کہ تجھ پر انیس ہے تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی مخلوق کے سامنے استشفاع نہیں کیا جاتا۔ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بلند ہے بلکہ آپ نے اس کو نشفع بک علی اللہ تعالیٰ کے کہنے سے نہ روکا جس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ سے قیامت کے پہلے بھی استشفاع ہو سکتا ہے اور کہ آپ کا استشفاع ہر حال میں قیامت کے ساتھ مخصوص نہیں صحیح مسلم میں ہے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کوئی میت ایسی نہیں جس پر مسلمانوں کی ایک جماعت جو سو تک پہنچے نماز جنازہ پڑھے اور اس کی شفاعت کرے۔ مگر اس کی شفاعت قبول نہ ہو۔ یہاں بھی الفاظ يستفحون نشفعوا استعمال کیا گیا ہے عربی کی عبارت یہ ہے ما من میت تسلي عليه اقمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له شفعا واللہ شفعا مسلم کی دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

لے مشکوٰۃ باب بد الخلق وذكر الانبياء عليهم الصلوة۔ ۳ مشکوٰۃ باب المشي

بالجنازة۔

ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلاً لا يتركون
 بالله شيئاً تشفعهم الله فيه یعنی جو کوئی مسلم فوت ہو اس پر چالیس
 آدمی جو اللہ تعالیٰ اسے کسی قسم کا شرک نہ کرتے ہوں جنازہ پڑھیں تو ان کی
 شفاعت اس کے بارے میں قبول کی جاتی ہے۔ ان حالات میں ظاہر
 ہے کہ شفاعت و تشفع و استشفاع کا مضمون صرف قیامت کے ساتھ والبتہ
 نہیں بلکہ ان کا استعمال اس دن سے پہلے بھی ہوتا ہے۔
 اس مسئلے کی نسبت مختصر طور ذیل کی باتیں قابل لحاظ ہیں
 اول: کیا فوت شدہ نبی یا ولی کو پکارا جاسکتا ہے۔
 دوم: کیا فوت شدہ نبی یا ولی کو اس پکار کا اور اک ہوتا ہے۔
 سوم: کیا فوت شدہ نبی یا ولی سے مدد طلب کی جاسکتی ہے۔ اور کیا ان
 میں مدد کی قوت موجود ہوتی ہے۔

چهارم:۔ فوت شدہ نبی یا ولی کسی کی مدد کس طرح کرتا ہے۔
 اب ہر ایک امر کو لیتا ہوں۔

اول:۔ پکارا جاسکتا ہے۔ دیکھو باب سوم فقرات ۲ تا ۱۵۔

دوم:۔ یہ اصول کی بات ہے کہ جس مومن کی باطنی آنکھ کھل جاتی ہے۔ اس
 کے باطنی کان اور دیگر جوارح باطنی بھی کھل جاتے ہیں۔ اگر وہ لاکھوں کوس سے اشیاء
 کا ملاحظہ کر سکتا ہے۔ تو وہ دُور سے آواز بھی سُن سکتا ہے۔ انسان کے باطنی کان آنکھ
 اور دیگر جوارح اس وقت کھلتے ہیں جبکہ حق تعالیٰ کا مل مومن کا ہاتھ۔ پاؤں۔ کان
 آنکھ اور دل زبان ہو جاتا ہے جیسا کہ صبح بخاری اور مسند احمد کی روایت میں ہے
 دیکھو مشکوٰۃ باب ذکر اللہ عزوجل و منتخب جلد اول ص ۱۱۲ و ۱۱۳۔ مسند احمد۔ ترمذی اور

ابن ماجہ میں ہے۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں وہ دیکھتا ہوں۔ جو تم نہیں دیکھتے اور میں وہ سُنتا ہوں۔ جو تم نہیں سُن سکتے آسمان سے کچھ آواز آرہی ہے اور آواز آنا چاہئے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ آسمان میں چار انگلیوں کے برابر بھی کوئی مقام نہیں جہاں کہ کوئی فرشتہ سر بسجود نہ ہو۔ واللہ جو کچھ میں جانتا ہوں۔ اگر تم جانتے ہو تے تو تم تھوڑے سنتے اور بہت روتے اور تم بتروں پر عورتوں سے لذت حاصل نہ کرتے۔ بلکہ تم پہاڑیوں پر چڑھ جاتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے۔ ابوذر بولے مکاش میں کٹا ہوا درخت ہوتا۔ دیکھو مشکوٰۃ باب البکاء والخوف۔ آسمان پر سے آواز نہ کا سُنا باطنی کمان کے کھلنے کی دلیل ہے۔ گویا رسول اللہ صلعم اس خفیف سی خفیف آواز کو بھی سُن سکتے تھے۔ جو زمین سے لاکھوں کروڑوں کو س دُور آسمان پر نکلتی تھی۔ اب آپ خود اندازہ لگائیں کہ آپ کی باطنی قوت سمع کس قدر ترقی پا چکی تھی۔ وحی کی آواز بھی جو اوروں کو محسوس تک نہ ہوتی تھی آپ سُنتے تھے۔ یہ سُنا بھی باطنی کمان سے تھا۔ وفات پائے پیچھے بھی اب جو درود و سلام لاکھوں کو س دُور سے آپ پہنچی جاتی ہے وہ بھی ملکوتی نظام کے ذریعے آپ کو پہنچتا ہے گویا اس وقت بھی ایک ایسا نظام قائم ہے۔ جس کی وجہ سے دُور دراز اطراف سے بھیجی ہوئی دعا و سلام آپ کو فوراً پہنچ جاتی ہے۔ اور آپ اپنی قبر پر دل سے کہی ہوئی درود و سلام کو بھی معلوم کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ علی البیت و جواب (۲) بالا۔ اسی طرح آپ نے فرمایا کہ میں محبت کی خوشبو میں سے پاتا ہوں۔ دیکھو مشکوٰۃ باب نو کر شام و یمن۔ محبت کی خوشبو اس قدر دُور دراز فاصلے سے پالینا باطنی قوت شامہ کے بل پر ہے۔ کیونکہ آپ کے تمام قوتے باطنی کمال ارتقا کو پہنچ چکے تھے۔ اعلیٰ والی حدیث مشہور ہے۔ اس حدیث کے رُو سے اب بھی آپ کو خطاب کیا جاتا ہے اور وہ دُعا

اب بھی مشرّع ہے۔ چنانچہ آپ کی وفات کے بعد بھی اس دعا کا استعمال کیا گیا۔
 جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اس دُعائیں آپ کو نبی الرحمت کہہ کر پکارا گیا ہے۔
 آپ کو نماز میں بھی ہر ایک نمازی اسلام علیک ایہا البتّیٰ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ
 کر پکارا گیا ہے۔ اور یہ پکار اور یہ خطاب آپ تک روحانی نظام کے ذریعے پہنچتی ہو
 اور وہ روحانی نظام ملائکہ کا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ نماز کا یہ خطاب اور
 پکار عبث نہیں۔ بلکہ بہت پُر معنی ہے۔ اور وہ معنی یہ ہے کہ آپ اس پکار کو کسی نہ
 کسی طرح سُن پاتے ہیں۔ اور وہ سُننا بروئے حدیث ابو داؤد فرشتوں کے ذریعے
 ہے۔ فرشتے انسان کے اعمال کو دیکھتے سُننے اور جہاں کہیں بھی ہو معلوم کر لیتے
 ہیں۔ کیونکہ انسانوں کے اعمال کی نگرانی ان کے منصب میں داخل ہے۔ وہ ہر ایک
 انسان کی زبان سے کئی ہوئی۔ دل سے کئی ہوئی بات اور کسی عضو سے کہئے ہوئے
 عمل کو جانتے سُننے اور دیکھتے ہیں۔ اس لئے جب کوئی مومن خاتم النبیین کو پکارتا ہے
 تو اس کا یہ پکارنا بھی عمل میں داخل ہے۔ اور ایسا عمل فرشتے معلوم کر لیتے ہیں اور
 چونکہ اس خطاب اور اس پکار کا تعلق رسول سے ہوتا ہے جیسا کہ دعا و سلام کا تعلق
 آپ سے ہوتا ہے اس لئے یہ آپ تک پہنچایا جاتا ہے۔ بالخصوص اس صورت میں
 جب کہ اس پکار کے ساتھ آپ کو درود سلام بھی بھیجا جائے پس نتیجہ یہ ہے کہ یہ
 خطاب یہ پکار یا تو آپ اپنی باطنی قوت سے معلوم کر لیتے ہیں، یا فرشتے آپ تک
 پہنچا دیتے ہیں۔ قریباً قریب یہی حال کامل مومنوں کا ہے۔

سوئم ہاں مدوطلب کی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ مفصل ذکر باب اول فقرات ۱ تا ۱۵
 و ۱۶ تا ۲۱ و ۲۲ تا ۳۹ باب سوئم فقرات ۱ تا ۶ و ۲۱ و ۲۲ باب سوئم فقرات ۱ و ۲ میں
 کیا گیا ہے۔

چہارم۔ بنی یاولیٰ کی مدد دعا کے ذریعے سے ہوتی ہے۔ اگرچہ ناعلم حقیقی حق تو اس علم ہی

ہے۔ مگر ان کی دُعا کا میاں بی کا سبب بنتی ہے۔

۵۔ ہم نے اوپر ثابت کر دیا ہے کہ بنی صلعم کی قبر پر جا کر اپنے لئے دُعا کو ممنوع نہیں دیکھو جو ابات ۲ تا ۴۔ اب رہی یہ بات کہ کسی امام نے یا کسی صحابی نے ایسا کیا یا کیا۔ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں کہ ایسے تفصیلی حالات قلم بند ہو کر ہم تک نہیں پہنچے۔ دُعا ایک قلبی کیفیت ہے۔ اس کا اعلان فرداً فرداً ممکن نہیں۔ صحابہ کا رسول اللہ صلعم کی قبر پر جانا اور وہاں درود و سلام کہنا اور دُعا مانگنا کسی کسی صحابی سے پہنچا ہے مگر تمام صحابہ کا عمل ہم تک نہیں پہنچا۔ اس لئے جب یہ ثابت ہو چکا ہے کہ قبر نبوی کی زیارت ممنوع نہیں۔ تو اب اگر ہم کو فرداً فرداً صحابہ کا عمل اس بارے میں نہ بھی پہنچے جب بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ زیارت جائز ہے۔ یہی صورت دُعا کی ہے۔ درود ایک دُعا ہے۔ رسول اللہ صلعم اس دُعا کا جواب دُعا سے دیتے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی رُوح وفات کے بعد بھی دُعا کر سکتی ہے۔ اور جب دُعا کرنا آپ کی رُوح کے لئے ثابت ہے تو پھر دُعا کی استدعا بھی آپ کی رُوح سے ہو سکتی ہے۔ مگر چونکہ دُعا قلبی حالت سے تعلق رکھتی ہے اس لئے اس کے متعلق صحابہ کا عمل قلم بند ہو کر ہم تک نہ پہنچ سکا۔ ممکن ہے کہ صحابہ نے فرداً فرداً جا کر قبر نبوی پر ایسی دُعائیں کی ہوں۔ جن کا حال ہم تک نہیں پہنچا جیسا کہ اور باتوں کی نسبت بھی ہم کو ان کے عمل ذاتی سے کچھ نہیں پہنچا۔ اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ صحابہ نے ان باتوں کا اعلان مصلحتاً نہیں کیا تاکہ کہیں دُعا بے اثر نہ ہو جائے اور عامۃ الناس قبر نبوی کی پرستش شروع نہ کریں کیونکہ وہ اسلام کے ظہور کا ابتدائی زمانہ تھا۔ اور اس وقت ایسی احتیاط کرنا نہایت ضروری تھی۔ کہتے ہیں کہ ایک بار مدینہ میں قحط پڑا اور اس قحط کے ازالہ کے لئے حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ قبر نبوی کی سقف میں سوراخ کرو تاکہ قبر اور آسمان کے درمیان کوئی چیز حائل

جائز نہ رہے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ تو بارش ہوئی۔ اس سے ظاہر ہے کہ استفا کے لئے توسل قبر نبوی اور اہل قبر کا لیا گیا۔ اور یہ ہر طرح ممکن ہے کہ صحابہ نے وہاں قبر پر جا کر دعا کے لئے عرض بھی کی ہو۔ جیسا کہ آپ کی زندگی میں استفا کی دعا کی عرض ہوتی رہی۔ اور ایسی عرض نبی صلعم سے ہر وقت بعد وفات ہو سکتی ہے جیسا کہ اس کی نسبت مفصل بحث اعتقاد است ۲-۳۰۴ و ۶۰۴ میں کی گئی ہے ما عتقاد (۸) بھی ملاحظہ ہو۔ اور ابواب دوم و سوم بھی۔

۶۔ اس میں کچھ بھی شک نہیں کہ قبروں کو مسجد بنانا سخت ممنوع ہے۔ تحریم کی علت یہ شیخ ابن تیمیہ نے وضع کی ہے نادرست ہے۔ اور وہ یہ کہ قبروں کو مسجد بنانا اس لئے حرام ہے کہ مباوا لوگ صاحب قبر سے عقیدت رکھ کر اس سے دعا مانگنے یا قبر کو متبرک سمجھ کر اس کے پاس اللہ سے دعا مانگنے کو افضل مان کر آنا جانا شروع کر دیں۔ یہ توجیہ یہ تلبیل شارع علیہ السلام نے کہیں بھی بیان نہیں کی۔ قبر کو مسجد بنانے کی تحریم اس لئے وارد ہوئی ہے کہ لوگ صاحب قبر کو ہی خدا کے برابر نہ سمجھنے لگیں اور خود اس کی اور اسکی قبر کی پکتنش شروع نہ کر دیں۔ جیسا کہ پہلی آیتوں میں ہوا۔ نہ اس لئے کہ وہاں جا کر دعا مانگنا حرام ہے پس ہمارے لئے صرف یہ حکم ہے کہ ہم قبر کو مسجد یا عید نہ بنائیں۔ قبروں کی زیارت ہمارے لئے جائز ہے اور وہاں جا کر دعا کرنا اپنے لئے کیا اور صاحب قبر کے لئے کیا دونوں جائز ہیں۔ یہ رسول اللہ صلعم کی قبر اقصیٰ مقدس و متبرک ہے۔ وہ شخص اسلام سے بہت دور ہوگا جو یہ کہے گا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر متبرک و مقدس نہیں کیونکہ وہ شان رسالت کا منکر ہوگا۔ قاضی عیاض نے شفا میں لکھا ہے کہ لا خلاف ان موضع قبرہ افضل لبقام الارض یعنی کہ رسول اللہ صلعم کی قبر کی جگہ دنیا کے تمام مقامات سے افضل ہے۔

۷۔ مشکوٰۃ باب کرامات۔ روایت دارمی ۱۷۰ و بکرم باب دوم و باب سوم ۱۷۰ شفا جلد ۲ ص ۷۵۔

ایک مشہور حدیث ہے۔ مابین جنتی و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ یعنی میرے
گھر اور میرے گھر کے درمیان جو کچھ ہے۔ و جنتوں کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ
ہے۔ پس اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ آپ کی قبر جو آپ کے گھر میں واقع ہے۔
مقدس و متبرک ہے مفصل بحث باب سوئم میں ملاحظہ فرمائیے۔ مجمع البحار میں ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے یہود اور نصاریٰ کو لعنت کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے نبیوں کی
قبروں کو مساجد بنایا۔ اور ان کو قبلہ سمجھ کر ان کی طرف نماز میں سجد کیا۔ جیسا کہ بت کی
طرف سجدہ کرنے والے کرتے ہیں۔ لیکن جس شخص نے کسی نیک بندے کی ہاسٹگی
میں مسجد بنائی یا مقبرہ میں نماز پڑھی اس ارادہ سے کہ وہ اس کی رُوح سے استمداد
حاصل کرے یا اس کو اس کی عبادت کا اثر پہنچے۔ لیکن ارادہ اس کی طرف منہ
کرنے کا یا تعظیم کا نہ ہو۔ تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیا یہ معلوم نہیں کہ اسماعیل
کا مرقد مسجد حرام میں قبہ کے اندر ہے۔ اور اس میں نماز ادا کرنی افضل ہے۔ صحیح بخاری
میں ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ یہی قوم (مراد اہل حبشہ) وہ ہے کہ جب کوئی نیک
بندہ ان میں سے مرتل ہے تو یہ لوگ اس کی قبر کے اوپر سجدہ بنا لیتے ہیں۔ اور اس
میں تصویریں منقش کرتے ہیں۔ یہ لوگ اللہ کے یہاں بدترین خلائق ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی کی رائے فتح الباری میں درج ہے۔ وہ بیضاوی کا یہ قول نقل کرتے
ہیں کہ چونکہ یہود اور نصاریٰ نبیوں کی قبروں کی طرف ان کی شان کی تعظیم کی وجہ سے
لے مکاتبات المساجد بخاری و مسلم۔ ۱۰۴۰۔ لکن اللہ الیہود و النصاریٰ اتخذوا قبور انبیاء مساجد
کا نہ یجوزونہا قبلہ مسجد وہاں فی الصلوٰۃ کالوشن و اما من اتخذ مسجداً فی حواصلم اوصلى
فی مقبرۃ قاصداً بہ الاستطہا۔ (بروحہ او وصول اثر من آثار عبادتہ الیہ لا التوجہ نحوہا
والتعظیم لہ فلا حرج فیہ۔ الا یری ان مرقداً السخیل فی الحج فی المسجد الحرام و الصلوٰۃ تینہ افضل
نظ قبر۔ جلد ثانی ص ۱۰۴۔ بخاری کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی بیعتہ۔ جلد اول ص ۶۲

سجدہ کرتے تھے۔ اور ان کو قبلہ بنا کر ان کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ اور ان کو معبود بناتے تھے۔ اس لئے ان پر لعنت کی گئی۔ اور مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا۔ لیکن اگر کوئی کسی نیک بندے کے جوار میں مسجد بنائے اور اس سے نزدیکی کی بنا پر تترک کا ارادہ کرے لیکن اس کی طرف تعظیم بجالانے یا منہ کرنے کا ارادہ نہ ہو تو ایسا کوئے میں کوئی وعید نہیں ہے۔ امام نورس لکھتے ہیں کہ "علماء کا یہ قول ہے کہ بنی صلعم نے اپنی قبر اور کسی غیر کی قبر کو مسجد بنانے سے اس خوف سے روکا ہے کہ ان کی تعظیم میں مبالغہ نہ ہو۔ اور لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں۔ کیونکہ بسا اوقات یہ بات کفر تک پہنچا دیتی ہے۔ جیسا کہ اگلی امتوں کے ساتھ ہوا۔ اور جب صحابہ تابعین کو مسجد بنوئی کے وسیع کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی۔ کیونکہ مسلمانوں کی تعداد بہت بڑھ گئی تھی۔ اور جب یہ توسیع یہاں تک ہوئی کہ اُہمات مومنین کے جھرے بھی اس میں داخل ہو گئے اور حضرت عائشہ کا حجرہ بھی جہاں بنی صلعم اور صاحبین مد فون ہیں۔ تو انہوں نے قبر کے اوپر اور اُس کے گرد ایک اونچی اور گول عمارت بنا دی تاکہ قبر مسجد کے اندر معلوم نہ ہو۔ اور عوام اس کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھیں اور امر ممنوع کے مرتکب نہ ہوں۔ پھر انہوں نے قبر کے شمالی اطراف میں دو دیواریں بنائیں اور ان کو اس میں ملا دیا۔ تاکہ قبر کی طرف منہ کرنا ممکن نہ ہو۔ اور اسی لئے حدیث میں کہا گیا ہے کہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو آپ کی قبر کھلی رہتی۔ لیکن بات یہ ہے کہ یہ اندلنبیہ ہوا کہ اسے مسجد نہ بنا لیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جو کچھ اوپر نہ کور ہوا اُس سے ذیل کی باتیں ثابت ہوتی ہیں :-
 اوّل :- قبر کو مسجد نہ بنایا جائے۔ اور اس کے اوپر سجدہ نہ کیا جائے

دوئم :- قبر کو قبلہ سمجھ کر اس کی طرف سجدہ نہ کیا جائے

لے فتح الباری جلد اول ص ۳۵۴۔ میرائے بیضاوی کی ہے شرح مسلم از امام زری جلد اول۔ ۲۰۱۔ باب متون عن بنی

سوئم۔ قبر کے عین پہلو میں بھی نماز نہ پڑھی جائے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر عسقلانی کی رائے ہے۔ کہ مقبروں میں نماز مکروہ ہے۔ خواہ نماز قبر کے عین پہلو میں پڑھی جائے یا اس کے اوپر یا کسی طرف سے۔

چہارم۔ کسی بنی یا نیک بندے کی قبر کی ہمسائیگی میں مسجد بنانا جائز ہے۔ اس خیال سے کہ اس کی نزدیکی کی وجہ سے اس کی رُوح سے استطہار کی جائے بشرطیکہ اس قبر کی طرف توجہ مسجد کے وقت نہ ہو۔ اور نہ اس کی طرف تعظیم بجا لانا حدِ جوازِ ریت سے نکل جائے اور اس قبر کو مسجد بنا لیا جائے۔

پنجم۔ قبر کے جوار میں نماز پڑھنی جائز ہے جیسا کہ حضرت اسمعیل کی قبر حجر کے اندر ہے اور وہاں نماز پڑھنا افضل ہے۔

ششم۔ بنیوں۔ نیک بندوں اور ان کی قبروں کی مناسب تعظیم جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ تعظیم حدِ شریعت سے باہر نہ نکل جائے یعنی کہ قبروں کی ایسی تعظیم نہ ہو۔ کہ اُن کی طرف یا اُن کے اوپر نماز پڑھی جائے۔ اور اُن کو معبد سمجھ لیا جائے اور بنیوں اور نیک بندوں کی پرستش شروع کر دی جائے۔

ہفتم۔ قبر کو مسجد بنانے کی نہی اس لئے وارد ہوئی ہے کہ لوگ اس کی طرف منہ کر کے عبادت، شروع نہ کریں اور اُسے معبد نہ بنالیں۔ یا اس کی تعظیم حدِ شریعت سے نہ بڑھ جائے۔

ان حالات میں اہل قبر سے عقیدت رکھنا اور اس کی دُعا سے توسل کرنا جائز ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ قبر کو حدِ شریعت کے اندر متبرک سمجھ کر وہاں دعا کی جائے۔ جیسا کہ ابوابِ دوئم و سوئم میں بیان کیا جا چکا ہے۔ اور اوپر کے اعتقادات میں بھی ظاہر کیا گیا ہے۔ قبور پر آمد و رفت بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ کہ قبر معبد نہ بن جائے پس لئے فتح الباری جلد اول ص ۳۴۷۔

جو تبدیل قبروں کو مسجد بنانے کی نہی کے متعلق شیخ ابن تیمیہ نے بیان کی ہے۔
وہ بالکل غلط ہے۔

۷۔ یہ درست ہے۔

۸۔ امام جلال الدین سیوطی نے ایک باب اپنی کتاب شرح الصدور میں باندھا ہے۔ وہ یہ ہے۔ عرض اعمال الاحیاء علی الاموات منہم اہم میں ہے کہ تمہارے عمل تمہارے فوت شدہ رشتہ داروں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ اگر وہ اعمال اچھے ہوں تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اگر اچھے نہ ہوں۔ تو وہ کہتے ہیں۔ کہ اے اللہ تو ان کا خاتمہ نہ کر جب تک کہ تو ان کو ہدایت نہ کرے۔ جیسا کہ تو نے ہم کو ہدایت کی۔ منہ ابو داؤد طبرانی میں بھی اس قسم کی حدیث موجود ہے۔ اس میں یہ الفاظ ہیں۔ اللھم الھمھم ان یعلماوا بطاعتک۔ گویا مردوں کی رُوحیں زندوں کے لئے دعائیں مانگتی ہیں۔ اور جب رُوحوں سے دُعا کا صادر ہونا ثابت ہو گیا۔ تو پھر ان سے دُعا کی استدعا کرنے میں کوئی قباحت ہے۔ اگر قبر کے پاس جا کر کوئی دُعا بشکل سلام کرتا ہے تو اہل قبر اس دُعا کا جواب دیتا ہے۔ اس لئے اگر کوئی وہاں جا کر کسی اور قسم کی دعا کرے گا تو وہ بھی اہل قبر میں پائے گا۔ طبرانی اوسط میں ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُحد سے لوٹتے ہوئے مصعب بن عمیر کی قبر سے گذرے۔ اور آپ ان کی قبر پر اور اپنے دیگر اصحاب کی قبروں پر ٹھہرے۔ اور آپ نے فرمایا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ تم اللہ کے یہاں زندہ ہو۔ سو تم ان کے لئے دعا کرو۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ کہ تم سے کوئی ان کو سلام نہیں کہتا۔ مگر یہ کہ وہ جواب دیتے ہیں۔ یوم قیامت تک۔ اسی طرح کی روایت مستدرک حاکم اور شعب الایمان سمیعہ کی ہے۔ ابن ابی الدنیا ابن عبد اللہ اور عقیلی کی

بھی اس طرح کی روایت ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ اپنے حجرے میں داخل ہو کر قتی تھیں اور کپڑا سر پہ نہ ہوتا تھا۔ یہ اس وقت تک تھا جب تک کہ حضرت عمر دفن نہ ہوئے تھے۔ اور جب حضرت عمر وہاں مدفون ہوئے تو ان سے حیا کی وجہ سے سر پہ کپڑا رکھ کر اندر جاتیں۔

قبر کی بزرگی کی وجہ سے دُعا قبول نہیں ہوتی اگر قبول ہوتی ہے تو صاحب قبر کی بزرگی کی وجہ سے جسکی عزت و حرمت اللہ کے یہاں مسلم ہوتی ہے۔ قبر بھلے خود کو کوئی چیز نہیں۔ جو چیز قابلِ اعتداد ہے وہ اہل قبر کی رُوح مقدس و مطہر ہے۔ جس سے دُعا کی استدعا ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس رُوح کا ال جسم مطہر سے جس میں رہ کر اس نے کمالات حاصل کئے ہوں جشت تک ایک ایسا تعلق رہتا ہے جو اور اک عامہ سے بالاتر ہے۔ ان کی نسبت مفصل بحث گذشتہ ابواب میں کی گئی ہے۔ نذر و سنت کے متعلق اعتقاد ۳ میں مفصل بحث ہو چکی ہے۔ اہل قبر کی بزرگی کی وجہ سے قبر بھی متبرک و مقدس بن جاتی ہے۔ شرف المکان بالملکین چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی بزرگی کی وجہ سے جس کا توسل صحابہ نے کیا تھا بارش ہوئی اور قحط دُور ہوا جس کا ذکر اوپر کے اعتقاد میں آچکا ہے۔ جیسا کہ داری کی روایت میں ہے۔ ان تمام امور کے نسبت پہلے بھی مفصل بحث ہو چکی ہے۔

۴۔ اس اعتقاد کا تجزیہ ذیل کے ضمنوں میں کیا جاسکتا ہے۔

اول :- کیا دنیا میں خدا کا دیکھنا ممکن ہے۔

دوئم :- کیا بنی صلعم یا خضر علیہ السلام یا کسی اور بزرگ کا دیکھنا ممکن ہے۔

سوئم :- کیا خضر علیہ السلام زندہ ہیں۔

چہارم :- کیا ایک شخص ایک وقت میں دو جگہوں میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۔ دیکھو اعتقادات گذشتہ ابواب دوم و سوئم۔

پنجم :- کیا فرشتے کا دیکھنا اب بھی ممکن ہے۔
 ششم :- کیا جن یا شیاعین لوگوں کو دور دراز مقامات پر اڑے جاتے ہیں۔ اور کیا یہ
 طاقت صرف جنوں کو حاصل ہے۔

اب ہم ہر ایک امر کو علی الترتیب لیتے ہیں۔
 امر اول :- اللہ کا دیکھنا باطنی آنکھ کے ذریعہ ممکن ہے۔ اور ایسا دیکھنا تقویٰ ذاتی
 کمال سے۔ ید رنگ الابصار و لا تدلکہ الا البصار و هو اللطیف الخیر۔ مومنین روزِ حشر
 کو خدا کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح کہ آج ہم بدیہ کامل کو دیکھتے ہیں۔
 دوم و سوم :- حضرت خضر کی نسبت شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے کہ وہ مرچکے ہیں اور جو
 حضرت خضر لوگوں کو ملتے ہیں۔ وہ اصل میں شریعت ہیں۔ (ص ۱۲۸) یہ خیال اُن کا محض
 غلط ہے۔ حضرت خضر ہو علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ شجرہ اس طرح پر ہے۔

ہو علیہ السلام — سقیطی۔ مکان۔ خضر علیہ السلام۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام۔
 حضرت یعقوب کی اولاد سے ہیں اور حضرت خضر سے صد ہا سال پہلے آئے۔ حضرت
 موسیٰ اور حضرت خضر کی ملاقات کتب احادیث میں موجود ہے۔ دیکھو صحیح بخاری۔
 باب حدیث خضر معہ موسیٰ علیہ السلام۔ یہ قصہ ملاقات کا قرآن میں بھی موجود ہے بعض
 لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہ موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر نہ تھے۔ بلکہ کوئی اور تھے۔ یہ خیال
 بھی بالکل غلط ہے۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے کہا کہ نوف
 بکالی کہتا ہے کہ وہ موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر نہ تھے۔ بلکہ کوئی اور تھے۔ یہ خیال
 نہ تھے۔ حضرت ابن عباس بولے کہ وہ خدا کا دشمن جھوٹ بولتا ہے تفصیل اس گفتگو
 کی حُر ابن قیس قراری کے تذکرہ میں موجود ہے۔ صحیح بخاری کے باب مذکورہ بالا سے بھی

۱۔ صحیح بخاری کتاب الانبیاء۔ ص ۷۸۱ تا ۷۸۲۔

۲۔ اسد الغابہ۔ تذکرہ حُر ابن قیس قراری۔

یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ موسیٰ وہی مرسل پیغمبر تھے۔ جو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے اور جنہوں نے فرعون کو موت کے گھاٹ اتارا۔ حضرت موسیٰ کے وقت تک تو حضرت خضر زندہ تھے۔ گویا یہ قانون قدرت کے مطابق ہے کہ کسی شخص کو اس قسم کی غیر معمولی زندگی حاصل ہو۔ اب سوال یہ ہے کہ وہ خضر علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد زندہ رہے کہ نہیں۔ حصن حصین میں ہے کہ جناب رسول صلم کی وفات پر ایک شخص آئے اور روئے۔ اور حاضرین کو اس مصیبت کے متعلق نصیحت کر کے چلے گئے۔ ان کے چلے جانے کے بعد حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ نے فرمایا کہ یہ خضر علیہ السلام تھے۔ روایت مستدرک حاکم۔ دیکھو حصن حصین ص ۶۴۹۔ نظامی گنجوی نے سکندر نامے میں لکھا ہے کہ اُن کو حضرت خضرؑ ملے اور اُن سے وہ فیضاب ہوئے۔ صوفیوں میں سے سلطان ابراہیم ادہم حکیم ترمذی شیخ عبد الجیلانی اور بہت سے دیگر ولیوں کا حضرت خضر سے ملنا کتب سوانح میں مذکور ہے تفصیل کے لئے دیکھو تذکرۃ الاولیاء اور نفحات انس جامع ان تذکرہ نویسوں پر اور ان کے ان مصالح پر جن کی بنا پر انہوں نے یہ حالات لکھے ہیں بلا وجہ اعتبار نہ کرنے کے لئے تیار نہیں۔ اس لئے ہمارا اعتقاد ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اب تک زندہ ہیں۔ اور وہ بنا۔ گان خدا بالخصوص مجددوں۔ ابدالوں۔ اخباروں۔ اوتادوں سے ملتے رہتے ہیں۔ رسول اللہ صلم کا خواب میں دیکھنا جائز ہے۔ حضرت خضر کا ظاہر میں دیکھنا خاص خاص لوگوں کے لئے ممکن ہے۔ رسول اللہ صلم کے ظاہر میں دیکھنے کے متعلق ہم کسی اور کتاب میں بحث کریں گے۔

چهارم :- یہ مسئلہ مغنیوں کے ساتھ تعلق رکھتا ہے شیخ ابن تیمیہ جیسے علماء ظواہر سے ایسے مسئلے کا کوئی واسطہ نہیں اور نہ ہم ایسے مسئلے کی نسبت یہاں بحث کرنا چاہتے۔ اس کے علاوہ دیکھو روایت شعب الایمان بیہقی مشکوٰۃ ص ۶۸۔

خیال کرتے ہیں یہ مسئلہ اس علم کا ایک شعبہ ہے جس کے متعلق ابوہریرہؓ نے کہا تھا کہ اگر میں ظاہر کروں تو میری گردن پر چھری چل جائے۔
پنجم۔ حضرت مریمؑ نے فرشتہ دیکھا نبیوں کے پاس ملائکہ آتے رہے۔ حضرت مریم صدیقہ تھیں۔ اس لئے صدیق اب بھی فرشتے دیکھتے ہیں۔

ششم۔ ایسا ہو سکتا کہ جن کسی کو اٹھا کر لے جائے۔ اس قسم کا ایک واقعہ اسد الغابہ میں مذکور ہے۔ ازاں مرد نے بیان کیا کہ ان کی بی بی کو ایک جن آسمان کی طرف اڑا لے گیا۔ تاکہ وہ وہاں کی باتیں چھپ کے سنے۔ چنانچہ جب وہ آسمان دنیا پر پہنچے۔ تو ایک آواز وہاں سے سنی۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ عا شاء اللہ کان وصالہ لیکن یشد لہ لیکن پس یہ دونوں گر پڑے۔ پھر وہ جن اس کو اس کے گھر پہنچا آیا۔ اس کے بعد وہ جن پھر جب ان کی بی بی کے پاس آیا تو انہوں نے کہا لاحول ولا قوۃ الا باللہ پس وہ جن جلنے لگا۔ یہاں تک کہ خاک ہو گیا۔ اگر یہ طاقت جنوں کو حاصل ہے تو پھر صدیقوں نبیوں کو بطریق اولیٰ حاصل ہونا چاہیے۔ حضرت آصفؓ نے ملکہ صباء کا تحت چشم زدن میں لاکر سلے رکھ دیا۔ مگر جن اس قدر جلدی نہ لاسکا۔ اگر ایک صدیق میں اس طرح تحت کے اٹھالانے کی طاقت موجود ہو سکتی ہے تو پھر اس کو یہ طاقت قدرتی طور حاصل ہونا چاہیے کہ وہ کسی اور شے کو بھی جس میں انسان بھی شامل ہے اٹھا کر کہیں کا کہیں پہنچا دے اور خود بھی جہاں چاہے چشم زدن میں پہنچ جائے۔ یہ طاقت طے مکان کی نبیوں اور صدیقوں کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ طاقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔ سلف صالحین اور جمہور مسلمانوں کا یہ ایمان ہے کہ آپ نے معراج جسم کے ساتھ بیداری کی حالت میں کیا اور یہی درست بھی ہے۔ اور یہی حضرات

۱۔ حکوۃ کتاب العلم روایت بخاری۔

۲۔ اسد الغابہ تذکرہ آزاد مرو

ابن عباس - جابر - انس - خدیفہ - عمر - ابو ہریرہ - مالک بن صعصعہ - ابو جنتہ - البدری
ابن مسعود - قتادہ - ابن المسیب - ابن شہاب - ابن زید الحسن -
ابو اسیم - مسروق - مجاہد - عکرمہ - ابن جریج - طبری - ابن جنبل وغیرہ کا مذہب ہے
ایک جماعت کی یہ رائے ہے کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کا سفر جسم کے ساتھ
بیداری میں اور مسجد اقصیٰ سے آسمان تک کا سفر روح کے ساتھ کیا گیا۔ بہر حال
جمہور مسلمین اور کبار ائمہ کی رائے میں بالاتفاق یہ سفر کم از کم جزو اجسم کے ساتھ
اور بیداری کی حالت میں تھا اور یہی دوسرے لفظوں میں طے مکان ہے۔ کامل
مومن کی لاش کو بھی ایک طرح کی قدرت حاصل ہوتی ہے۔ عامر ابن فیہرہ مشہور صحابی
تھے۔ غزوہ بدر و احد میں شریک تھے۔ میر معونہ کے دن ۳۷ھ میں شہید ہوئے۔
ان کی لاش تلاش کرنے سے بھی کسی کو نہ ملی۔ سب نے یہی خیال کیا کہ ان کی لاش
فرشتے اٹھا لے گئے۔ جب عامر بن طفیل میر معونہ سے واپس آئے تو انہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ وہ کون شخص تھے کہ میں نے دیکھا کہ جب شہید
ہوئے۔ تو اوپر اٹھا لے گئے۔ یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ آسمان بھی ان کے نیچے آ گیا
آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عامر بن فیہرہ تھے۔ یہ میت کا ظاہر طور کلام کرنا بھی ایک تذکرہ
میں آیا ہے۔ جب خارجہ بن زید فوت ہوئے تو لوگوں نے ان کو کفن پہنایا۔ اور راوی نماز
پڑھنے لگا۔ تو دیکھا کہ اس نے کچھ آواز سنی۔ راوی نے پھر کر دیکھا تو خارجہ حرکت کر رہے
تھے۔ کہ سب لوگوں میں زیادہ سخت اور سب سے زیادہ عند اللہ مقبول امیر المؤمنین عمرؓ ہیں۔ جو
اپنے جسم میں بھی قوی ہیں۔ اور خدا کے کام میں بھی قوی ہیں۔ امیر المؤمنین عثمانؓ بڑے
پرہیزگار ہیں۔ جو لوگوں کی بہت خطاؤں سے درگزر کرتے ہیں۔ دو راتیں گند گشتیں۔ اور
چار باقی ہیں۔ لوگ مختلف ہو رہے ہیں۔ ان کا انتظام درست نہیں ہوتا۔ اسے لوگوں اپنے
لے تفصیل کے لئے دیکھو شفا قاضی عیاض جلد اول باب سوم ص ۱۱۳ و ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

اپنے امام کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اور ان کی بات سنو۔ اور مانو۔ یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور یہ ابن رواحہ ہیں۔ اس قدر کہنے کے بعد آواز نہ پست ہو گئی یہی وہ بزرگ ہیں جنہوں نے موت کے بعد کلام کی ایسی عید اللہ ابن عبید اللہ سے روایت ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس پیام میں شہید ہوئے جب ان کو قبر میں داخل کیا گیا۔ تو وہ بول اٹھے محمد رسول اللہ۔ ابو بکر صدیق۔ عمر شہید عثمان پر رحم ہیں۔ ہم نے دیکھا تو وہ پھر میت کی میت تھی یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ کسی مومن صحابی یا کسی صلح مومن کی نعش میں جن دخل پیدا نہیں کر سکتا۔ کیونکہ کلمہ طیب کا اثر اس کے جسم میں ایسا ہوتا ہے کہ خبیث روہیں اور خیا طبین اس سے دُور دُور رہتے ہیں۔ اور وہ کبھی بھی ناپاک نہیں ہوتا۔ جیسا کہ صحیح بخاری کی روایت میں ہے اس لئے کسی صحابی کی نعش کا حرکت کرنا باطل و خبیث روحوں کے اثر کے تحت نہیں ہو سکتا۔

شیخ ابن تیمیہ کے ان خیالات سے جو انہوں نے اس اعتقاد میں ظاہر کئے ہیں۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ علم باطنی سے نااہل ہیں۔ اور کہ ان کو کشفِ قبور اور کشفِ ملکوت سے دور کا لگاؤ بھی نہیں۔ ایسے مسائل میں وہی مومن بات کر سکتا ہے۔ جس کا ایمان کشفی اور تحقیقی ہو گیا ہو۔ حالانکہ شیخ موصوف کے ایمان کو اس کشف اور اس تحقیق سے کوئی نسبت نہیں۔ عالم ظاہری ہونا ایک بات ہے اور کامل مومن ہونا دوسری بات ہے چرخِ مرہ گنجِ اشع آفتاب کجا۔

۱۔ انبیاء و صالحین کی قبروں پر جا کر ان کو خطاب کرنا اور درود و سلام کہنا جائز ہے البتہ الہی کو خدا کے برابر سمجھ کر پکارنا شرکِ عظیم ہے۔ ماسوی اللہ سے استمداد و رجوع کے متعلق دیکھو اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰ کے متعلق دیکھو فقروہ الاباب سوئم اس کے علاوہ دیکھو جوابات ۲ تا ۹۔

۳۰ شفاء تاضی عیاض جلد اول ص ۱۱۱ فصل۔ احیاء موتی۔ ۳۱ مشکوٰۃ باب نہ لفظہ الجنب

۱۱۔ انبیاء اور صالحین کی نسبت شیخ ابن تیمیہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ اخبار امت کے لئے دعا کریں گے۔ مراد اس سے یہ ہے کہ قیامت کے دن دعا کریں گے۔ حالانکہ وہ ہر وقت اور وفات کے بعد بھی دعا کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ گزشتہ ابواب میں اور اعتقاد و ایمان (۲۶)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸) میں تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ اس لئے فوت ہوئے نبیوں اور ولیوں سے دعا کی استدعا ناجائز نہیں۔ ان سے دعا کی استدعا زندگی میں کی جاتی رہی۔ جناب خاتم النبیین سے صحابہ نے دعا کی استدعا میں کی ہیں۔ وفات کے بعد بھی نبی۔ صدیق اور شہید زندہ رہتے ہیں۔ اور جب ان کے لئے زندگی ثابت ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ ان سے دعا کی استدعا نہ کی جائے۔ ہاں ایک شرط ہے اور وہ یہ کہ ایسی دعا کے آداب و شرائط سے واقف ہونا چاہئے۔ ملائکہ کا پکارنا اور ان سے استدعا استغفار اس لئے غیر ضروری ہے کہ وہ ہم سے افضل نہیں اور نہ ایسی استدعا مشروع ہے۔ انبیاء سے دعا و شفاعت کی استدعا اس لئے ہو سکتی ہے کہ ایسی استدعا مشروع ہے اور وہ دنیا میں اس لئے مبعوث ہوتے ہیں۔ کہ اپنی زندگی میں اور بعد وفات صلاحیت والے افراد امت کے لئے دعا کی ترغیب کریں اور انہیں منزل مقصود تک پہنچائیں۔ اس لئے ملائکہ سے استدعا استغفار پر نبیوں سے استدعا استغفار کا قیاس قیاس مع الفارق ہے۔ دلیل (۱۱) خوب منطبق ہے۔ یہ خیال نادرست ہے کہ چونکہ ہر ایک کے لئے شفاعت یا سعادت مقدر ہو چکی ہے اس لئے کسی کو بھی سہمی اور ذاتی جدوجہد نہ کرنا چاہئے۔ حالانکہ شرعی اصول یہ ہے کہ جو کہ سب کچھ مقدر ہے مگر ذاتی جدوجہد جاری رہنا چاہئے۔ اس کے متعلق بہت سی حدیثیں اور آیتیں وارد ہو چکی ہیں۔ ایسے انسان الاما سغی علامہ صاحب دلیل یہ دیتے ہیں کہ جن کے لئے اللہ تعالیٰ سے نبیوں کو اجازت دعا و شفاعت کی ہوگی وہ کریں گے اس لئے ان سے درخواست دعا و شفاعت منقول ہے لیکن ان کے ذہن سے یہ بات اتر گئی

ہے کہ نبی جس کے لئے حق تعالیٰ سے استدعا کرتے ہیں حق تعالیٰ اکثر ان کی استدعا قبول کرتا ہے۔ اور یہ نبی ہی کی کوشش کا نتیجہ ہوتا ہے کہ اکثر لوگ راہِ راست پر آ جاتے ہیں۔ اور منزلِ مقصود تک پہنچ جاتے ہیں۔

دلیل (۲) بھی درست نہیں۔ کیونکہ مرے ہوئے بنی صدیق اور شہید زندہ ہوتے ہیں۔ اس لئے ان سے استدعا بھی ہو سکتی ہے جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے بلکہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام علیک ایہا النبی کہہ کر دن میں کئی بار پکارتے ہیں اور ایسا پکارنا مشروع ہے۔ ایسا پکارنا بے معنی اور عبث نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ شارع کسی عبث فعل کا ہم کو حکم نہیں دے سکتے۔ اور اگر یہ پکار نلبے معنی ہوتا۔ تو شارع علیہ السلام اس کی جگہ اور مشروع الفاظ لا سکتے تھے۔ اس لئے یہ پکار بڑی معنی ہے۔ اور وہ یہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سلام کو تود یا بواسطت ملائکہ سن پاتے ہیں پس اس طرح کا پکارنا مشروع ہے۔ فوت شدہ نبیوں اور ولیوں کو پکارنے کے متعلق دیکھو فقرہ لا باب سوم۔ اور نبیوں اور ولیوں سے استمداد و استعانت کے متعلق دیکھو اعتقادات ۱۱۲ - ۱۳ و ۱۴۔ یہاں شیخ ابن تیمیہ نے متضاد باتیں جمع کر دی ہیں۔ ایک طرف کہتے ہیں کہ غیر اللہ سے سوال حرام ہے۔ دوسری کہتے ہیں کہ ضرورت کے لحاظ سے مباح اور توکل کی رو سے اس کا ترک افضل ہے۔ ایک طرف کہتے ہیں کہ مخلوق سے سوال اصل میں حرام ہے اور دوسری طرف کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو امت سے دعا طلب کی ہو وہ سوال نہیں۔ ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ کی اجازت چاہی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی اور فرمایا کہ اے بھائی ہمیں اپنی دعائیں نہ چھوٹنا۔ اب ان باتوں میں تطبیق کس طرح ہو سکتی ہے۔ جب سوال مخلوق سے حرام ہے اور بالخصوص کامل نبی کی صورت میں تو یہ بالکل ہی حرام ہونا چاہیے۔

۱۔ دیکھو اعتقادات و جوابات گذشتہ۔ ۲۔ ابو داؤد و ترمذی مشکوٰۃ کتاب الدعوات۔

تو پھر نبی صلعم کو کیا ضرورت لاحق ہوئی تھی۔ کہ وہ ایسا سوال مخلوق سے کرتے اور اپنے ہی امتی سے دعا کا خیال ظاہر فرماتے۔ خواہ وہ خیال کسی پہلو پر ہی ہو۔ کیونکہ سوال آخرش سوال ہے۔ اور پھر وہ حضرت عمرؓ جیسے کبار صحابہ کو کبھی حکم نہ دیتے کہ او ایس قرنی سے اپنے لئے دعائے استغفار کرا تا۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ موصوف اس بات پر تنے ہوئے ہیں کہ جس طرح سے ہوا اپنی بات کی ہی پہنچ کریں۔ ہم شیخ صاحب کے اقوال کا تجزیہ ضمن ہائے ذیل میں کرتے ہیں۔

(۱) مخلوق سے سوال اصل میں حرام ہے۔

(۲) مخلوق سے سوال کرنے میں غیر اللہ کی طرف احتیاج لازم آتی ہے۔ جو شرک کی قسم سے ہے۔ اور اس سے غیر اللہ کے سامنے عاجزی کا اظہار ہے۔ جو ظلم نفس کی قسم سے ہے۔

(۳) امت کو جو خدا کا حکم ہے کہ رسول اللہ صلعم کے لئے دعا کریں اس سے خود امت کو فائدہ پہنچتا ہے۔

(۴) نبی صلعم نے امت سے جو دعا طلب کی ہے وہ حکم و ترغیب ہے۔ سوال نہیں۔

(۵) اگر کوئی دعا کا سوال کسی سے کرے اور سوال کرنے والی کی نیت یہ ہو کہ دعا کرنے والے کی دعا سے اسے فائدہ پہنچے۔ اور اسے یہ خیال نہ ہو کہ دعا کر نیوالے کو بھی نفع پہنچے تو ایسا سوال قابل اعتراض ہے۔

(۶) حقیقت سے سوال نہ مطلقاً ہے نہ واجب نہ مستحب۔

امر (۱) (۲) یہ مسئلہ تشریح طلب ہے۔ پہلے ہم دیکھتے ہیں کہ غیر اللہ سے استعانت و استمداد ہو سکتی ہے کہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ ایک دوسرے کی اعانت کرو۔
سہ اسدافہ تذکرہ حضرت اویسؓ۔

لکھی اور پرہیزگاری میں اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ اچھے کاموں میں مسلمانوں
 کو ایک دوسرے کی اعانت کرنا چاہئے۔ اور جب ایک دوسرے کی اعانت ضروری
 ہے تو پھر ضروری اعانت کے کاموں میں استعانت بھی دائرہ جوازیت کے اندر آتی ہے
 ذوالقرنین کے متعلق قرآن میں ہے۔ اُس نے کہا کہ جس میں میرے پروردگار نے مجھے
 قدرت دے رکھی ہے بہتر ہے۔ سو تم میری مدد کرو قوت کے ساتھ۔ میں تمہارے
 اور ان کے درمیان ایک سبب بنا دیتا ہوں۔ ذوالقرنین نے اس آیت کے رُوسے
 دوسروں سے اعانت طلب کی ہے اسی طرح دوسری جگہ ہے اور اس کی دوسرے
 لوگوں نے اعانت کی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ صحیح معنی میں استعانت اللہ سے ہوتی ہے
 اور چونکہ معاشرت و مدنیت کا دار و مدار امداد و اعانت باہمی پر ہے۔ اس لئے اعانت
 باہمی جائز رکھی گئی ہے۔ ورنہ اگر اس طرح کی اعانت جائز نہ رکھی جاتی تو پھر دنیا کا
 کاروبار نہ چل سکتا تھا۔ وایک استعین سے یہ مراد ہے کہ ہم تجھ سے ہی اعانت
 مانگتے۔ اور کسی دوسرے کو تیرے جیسا سمجھ کر اُس سے اعانت نہیں مانگتے۔ یہاں
 ترک اعانت سے شرک کی نفی مراد ہے۔ لیکن اگر بلا احتمال شرک اعانت اور استعانت
 ہو تو پھر کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ تعاد و اعلی البر و التقویٰ کے حکم سے مستفاد ہے۔ اگر
 شیخ موصوف ایسے سوال کو کس طرح حل میں حرم قرار دے سکتے ہیں۔ حضرت صدیق
 نے جو پہلا خطبہ خلیفہ ہونے کے بعد دیا اس میں آپ نے صاف طور پر اپنے دینی بھائیوں
 سے امور دینی میں اعانت طلب کی۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ اگر میں اچھا کام کروں۔

۱۔ و تعاونوا علی البر و التقویٰ ولا تعاونوا علی الاثم و العداۃ۔ ماۃ ۵۰
 ۲۔ قال ما ملکتی فیہ دینی خیر فاعینونی بقوۃ اجعل بینکم و بینہم
 ردھا۔ کہف۔ ۱۸۔ ۹۵۔ اسی طرح طبرانی کی روایت میں ہے اعینونی یا عباد اللہ

تو تم میری اعانت کرو۔ اور اگر بُرا کام کروں تو مجھے سیدھا کر دو۔ ایسی اعانت دینی جائیداد سے مانگی افضل ہے۔ کیونکہ اسی پر نہایت شہرت اور معاشرت ملے گی کی بنیاد قائم ہے۔
 پس شیخ موصوف کا یہ قول مطلق کہ غیر اللہ سے سوال اصل میں حرام ہے اور کہ اس کا ترک افضل ہے بالکل غلط ہے۔ قرآن میں ہے کہ اگر تم اس کی (نبی کی) مدد نہ کرو گے تو تحقیق اللہ نے تو اس کی مدد کی تھی اس سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کی مدد جسے نصر کے لفظ سے موسوم کیا گیا ہے دوسرے لوگ کر سکتے ہیں۔ اور ایسی مدد دوسروں سے طلب ہو سکتی ہے۔ اور ایسی طلب افضل ہے مگر ایسی مدد اور اس کی طلب افضل نہ ہوتی جتنا کہ کو یہ عید نہ ہوتی۔ اور پھر لطف یہ ہے کہ غیر اللہ سے مدد کی ترغیب دینے والا خود خدا ہے۔ آپ غور کریں کہ ایسی مدد کے لئے سوال کا ترک کس طرح افضل ہو سکتا ہے۔ دوسری جگہ قرآن میں ہے کہ اے مومنو! اللہ کے مددگار بن جاؤ۔ جیسا کہ عیسیٰ بن مریم نے حواریوں کو کہا کہ اللہ کی طرف میرے مددگار کون ہیں۔ حواریوں نے کہا کہ ہم اللہ کے مددگار ہیں۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود مومنوں سے مدد چاہتا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ نے بھی اپنے حواریوں سے مددگار بننے کی خواہش ظاہر کی۔ اس لئے ہم یہ کس طرح کہہ سکتے ہیں کہ غیر اللہ سے نصر یعنی امداد کا سوال حرام ہے۔ اور کہ اس کا ترک افضل ہے۔ غیر اللہ سے ترک سوال اس وقت افضل ہے جب کہ ہم غیر اللہ کو اللہ کا شریک سمجھ کر اس سے سوال کریں ورنہ مطلق طور پر غیر اللہ سے سوال کا ترک ضروری نہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے۔ معلوم ہوتا

لہ فان احسنت فما عینونی وان اساءت ففوتونی سیوان بن حاق منتخب جلد ۲ ص ۱۵۹۔ لا اتنصروہ فقد نصرہ اللہ الخ وجہ الذین کفرو انانی انثنین الایہ برآۃ ۹۴۔
 منظر۔ یا امہا الذین امنوا کونوا انصارا للذین امنوا کما قال عیسیٰ بن مریم للحواریین من انصاری
 الی اللہ۔ قال الحواریون نحن انصار اللہ۔ ص ۶۱۔ ۱۴۹

ہے کہ شیخ ابن تیمیہ کو یہاں مغالطہ ہوا ہے۔ قرآن پاک میں ہے کہ اگر وہ تم سے مدد طلب کریں۔ تو تم پر مدد کرنا واجب ہے۔ یہ آیت کبار صحابہ یعنی مہاجرین کے متعلق ہے۔ اور ان کے لئے مدد و اعانت کا رسول سے طلب کرنا جائز قرار دیا گیا ہے۔ بلکہ بعض حالتوں میں ان سب پس امداد یعنی نصر کا سوال غیر اللہ سے ہو سکتا ہے اور ایسا سوال ممنوع نہیں۔ اور نہ ہر جگہ اس کا ترک افضل ہے۔ حج میں ہے۔ اور تحقیق اللہ تعالیٰ ضرور مدد کرتا ہے اس کی جو اس کی امداد کرتا ہے۔ خدا غور تو فرمائیں کہ جہاں خود اللہ تعالیٰ غیر اللہ سے مدد کا خیال رکھتا ہے اور غیر اللہ کو اپنی مدد کی ترغیب دیتا ہے تو وہاں اوروں کا کیا حال ہوگا۔ ان حالات میں یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ان لوگوں سے جو حب اللہ میں فنا ہو چکے ہیں۔ یعنی بنیوں اور کامل مومنوں سے اس قسم کے سوال جائز ہیں۔ بلکہ بعض حالات میں ضروری ہیں۔ اسی بنا پر صحابہ جو اُمت کے افضل ترین افراد ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ سے مختلف استدعا میں اور مختلف قسم کے سوال پیش کرتے تھے۔ اور ایسے سوالات اور استدعا میں بارگاہ رسالت سے شرف قبولیت حاصل کرتی تھیں۔ دیکھو باب اول فقرات ۵ تا ۳۰۔ استفسار کی استدعا میں بھی جو رسول اللہ صلعم سے کی جاتی تھیں۔ اسی قسم کے سوالوں میں داخل ہیں پس ایسی دعاؤں اور سوالوں کی ممانعت نہیں۔ اور نہ ایسے سوالوں کا ترک افضل ہے۔ اس لئے علم کے سوال کے سوا اور سوال بھی رسول اللہ سے اور کامل مومنین سے ہو سکتے ہیں اور بعض حالات میں ہونے چاہئیں۔ باب اول میں صاف طور پر بیان کیا گیا ہے۔ کہ بہت سے صحابہ نے

۱۔ والذین امنوا ولم یحاجروا مالکم من ولایت ہم من شیء حتی یحاجروا ان
استغفرکم فی الدین فعلیکم النصر۔ انفال۔ ۸۔ ۷۲۔ ۷۱۔ ۷۰۔ ۷۹۔ ولینصرون اللہ من ینصرون۔ حج۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کے سوال کے سوا اور سوالات بھی کئے۔ تبرک۔ داری عمر
 خیر و صلاح۔ نجات۔ استغفار۔ تزکیہ وغیرہ کے لئے دعاؤں کی استدعا میں آپ
 کی خدمت میں پیش ہوئیں اور آپ نے ان استدعاؤں کو شرف قبولیت بخشا اور
 دعائیں کیں۔ پس صحابہ کا عمل ہمارے لئے کافی ہے۔ اصحابی کا لفظ مر یا لہم
 اقتد ملیم احد یتیم۔ اس لئے شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ صرف علم
 کا سوال دوسروں سے ہونا چاہئے۔ بات یہ ہے کہ صدقہ و خیرات کے لئے سوال
 اصل میں حرام۔ اور ضرورت کے لحاظ سے مباح ہے جیسا کہ نصوص سے ظاہر ہوتا ہے
 صحیح مسلم میں ہے کہ سوال صرف تین شخصوں کے لئے جائز ہے۔ ایک وہ شخص
 جس پر کوئی بوجھ ذمہ داری کا ہو۔ اس کے لئے سوال جائز ہے۔ تا آنکہ وہ اس
 ذمہ داری سے عہدہ ہٹا ہو جائے۔ پھر وہ سوال سے باز رہے۔ دوسرا وہ شخص جسے
 بھوک نے تنگ کر دیا ہو۔ اور اُس سے نفقہ کی ضرورت ہو۔ اُس کے لئے سوال جائز
 ہے۔ تا آنکہ وہ ضروری معاش پالے۔ تیسرا وہ شخص جسے فاقہ لگا ہو اور صحیحین میں
 ہے کہ ایک شخص لوگوں سے سوال کرتا رہتا ہے تا آنکہ وہ قیامت کے روز آئے گا۔
 در حالیکہ اُس کے چہرے پر گوشت کا ایک ٹکڑا بھی نہ ہو گا۔ یہاں بھی سوال صدقہ
 یا خیرات کا مراد ہے۔ صحیحین میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کا اور سوال سے
 پرہیز کرنے کا ذکر فرما رہے تھے اور یہ کہ رہے تھے کہ ید علیا ید سفلی سے بہتر
 ہے۔ ید علیا خرچ کر دینا والا ہے اور ید سفلی مانگنے والا ہے۔ اس مضمون کے متعلق بہت
 سی حدیثیں کتب احادیث میں موجود ہیں۔ ان سب حدیثوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے
 کہ صدقات کے لئے سوال اصل میں حرام ہے۔ اور صرف ضرورت کے وقت مباح ہے

شیخ ابن تیمیہ اس اصول کو ہر جگہ عاید کرتے ہیں۔ حالانکہ ایسا کرنا درست نہیں۔ تزکیہ۔
 استغفار۔ برکت۔ حصول کمال۔ دینی کامنگداری کے سوالات پر صدقہ کے سوال کا اصول
 اطلاق پذیر نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ اگر استغفار اور
 تزکیہ وغیرہ کا سوال اہل میں حرام ہوتا اور مکمل کے رُوسے اُس کا ترک افضل
 ہوتا جیسے شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کبہ صحابہ کو حکم نہ دیتے
 کہ تم اویس قرنی سے دُعاے استغفار کرنا۔ اور حضرت عمرؓ سے کبھی نہ کہتے۔ کہ
 دُعا کے وقت ہم کو نہ بھولنا۔ حضرت عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر اویس اللہ کی قسم کھائیں۔ تو اللہ ان کی بات
 پوری کرے گا۔ لہذا اگر تم میں سے کوئی اُن سے ملے تو ان سے استغفار کرائے۔
 چنانچہ حضرت عمرؓ حضرت اویسؓ سے ملے اور انہوں نے اُن سے دُعاے استغفار
 کرائی۔ ان تمام باتوں کی موجودگی میں یہ کہنا کہ استغفار۔ تزکیہ۔ حصول کمال۔
 برکت اور صلاح و خیر کے لئے دُعا کی استدعا اہل میں حرام ہے۔ بالکل غلط
 ہے۔ اگر کوئی سوال اہل میں حرام ہے تو وہ صرف صدقات و خیرات کا ہے۔
 شیخ ابن تیمیہ اپنے استدلال کی تائید میں کہتے ہیں کہ چھبیس میں ہے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میری امت میں سے ستر ہزار بعد حساب کتاب جنت میں داخل ہوں گے۔
 وہ وہ میں جو جھاڑ پھونک نہیں کرتے۔! اپنے کو داغ نہیں لگواتے۔ شگون بد کے
 قائل نہیں ہوتے۔ اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں۔ اس حدیث میں ان کو گلاب
 کی تعریف کی گئی ہے جو پھونک نہیں ڈالتے۔ جھاڑ پھونک بھی دُعا کی ایک قسم
 ہے۔ یعنی کسی دُعا کی کسی سے خواہش نہیں کرتے یہ یہ استدلال بالکل غلط ہے۔
 اسد الغابہ حضرت اویس قرنیؓ منتخب جلد ۵ ص ۲۸۹ تا ۲۹۱۔ تذکرہ اویس۔ نہایت مسلم۔ و دیگر
 روایتیں۔ ۲۔ کتاب الویلہ ص ۵۰۔

یہ حدیث صحیحین کی جو شیخ ابن تیمیہ نے پیش کی ہے اس میں استرقا۔ اکتوی تطییر کے الفاظ آئے ہیں۔ اکتوی داغ لگوانے کو کہتے ہیں یہ ایک قسم کا تداوی ہے۔ احمد ترمذی اور ابو داؤد میں ہے عباد اللہ تداودا۔ یعنی اسے عباد اللہ دو کراؤ کیونکہ اللہ نے کوئی بیماری نہیں پیدا کی جس کے لئے شفا مقرر نہ کی سوائے ایک بیماری موت کے۔ بخاری کی روایت ہے کہ اللہ نے کوئی بیماری نہیں اتاری جس کی ساتھ ہی شفا نہیں آتا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ہر ایک بیماری کے لئے دوا ہے۔ جب دوا بیماری کو پہنچتی ہے تو بیماری اللہ کے حکم سے دور ہو جاتی ہے۔ ان حدیثوں سے ظاہر ہے کہ موت کے سوا ہر بیماری کے لئے علاج موجود ہے۔ اور کہ بیماری کا علاج کرنا چاہئے۔ اکتوی بھی ایک قسم کا علاج ہے۔ اس حدیث توکل میں صرف اکتوی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اور ظاہر کیا گیا ہے کہ داغ نہ لگوانا بھی بلا حساب جنت میں داخل مونیہ الوں کی ایک علامت ہے لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ داغ لگوانے کے سوا اور کسی طرح کا علاج کرانے والے بھی بلا حساب داخل جنت نہ ہوں گے بالکل غلط ہے۔ دومر النظر اس حدیث کا استرقا ہے یعنی جھار چھونک سے علاج کرنا۔ یہ بھی مشروع ہے۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آنکھ نہ بچھو کے کاٹے اور غایہ کے رقیہ کی اجازت دی۔ صحیح مسلم میں جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو رقی سے منع کیا۔ پھر عمرو بن حزم کا قید آیا۔ اور انہوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ہم سے پاس رقیہ بچھو کا ہے جس سے ہم جھار چھونک کرتے ہیں۔ مگر آپ نے رقی سے منع کیا ہے۔ انہوں نے وہ رقیہ حضرت کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس میں کوئی قباحت نہیں۔ جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانا چاہے وہ ضرور پہنچائے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ لوگ شرک کے کلمات سے جھار

پھونک کرتے تھے جس کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رقی کے استعمال سے
 منع کر دیا تھا۔ لیکن بعد میں جب رقیہ کے کلمات آپ کی خدمت میں پیش ہوئے۔
 اور آپ نے دیکھا کہ ان میں کوئی کلمہ شرک کا نہیں۔ تو آپ نے اجازت دیدی
 چنانچہ مسلم کی دوسری حدیث اوف بن مالک اشجعی سے مروی ہے کہ ہم زمانہ
 جاہلیت میں جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں عرض کی کہ یا رسول اللہ آپ کا اس کے بارے میں کیا خیال ہے۔ آپ نے
 فرمایا مجھے اپنے رقی اسناؤ۔ کہ تم کیا پڑھتے ہو، رقی میں کوئی قباحت نہیں۔ اگر اس
 میں شرک نہ ہو، پس ظاہر ہے کہ جھاڑ پھونک بھی ایک قسم کی دُعا ہے۔ جو پڑھ کر
 پھونکی جاتی ہے۔ اس طرح دُعا کی اور بہت سی قسمیں ہیں۔ نظر بچھ کر دیکھنا۔ یعنی
 نظر کے ذریعے دُعا کرنا۔ دل میں توجہ کر کے دُعا کرنا۔ زبان سے بول کر اور ہاتھ
 اٹھا کر دُعا کرنا۔ ہاتھ پھیر کر یا لعابِ دہن ڈال کر دُعا کرنا وغیرہ وغیرہ۔ سوائے
 رقیہ کے باقی ہر قسم کی دُعا سے تمسک کرنے والا جنت میں بلا حساب داخل ہو سکتا
 ہے۔ اگر اس میں باقی شرط بھی حدیث کے جمع ہوں۔ شیخ ابن تیمیہ کا رقی میں
 ہر قسم کی دُعا کو داخل کرنا سراسر غلطی ہے۔ تیسرا لفظ نظیر ہے منہ احمد۔ ابو داؤد۔
 ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ اور سنن ترک حاکم میں ہے کہ طیرۃ شرک ہے علیہ مسلم۔ نسائی۔
 بخاری۔ ابن ماجہ اور منہ احمد میں ہے کہ اگر نبی خال کسی شے میں ہے تو وہ گھڑ عورت
 اور گھوڑا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ حدیثوں میں شگون بد کی مذمت کی گئی ہے۔ اس
 لئے اس سے احتراز مناسب ہے۔ توکل کا صحیح مطلب یہ ہے کہ اپنی سعی کرنے کے
 باوجود اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھا جائے۔ اور یہی خیال رکھا جائے کہ جو کچھ ہوتا ہے

شکوۃ کتاب الطب والرقی - ۲۵ منتخب جلد ۴ - ص ۱۳ کتاب البیڑ والقال دانہ

۲۳ - ص ۲۳

اللہ کے فضل و کرم سے ہوتا ہے۔ ذاتی کوشش سے بالائے افراد کچھ بن نہیں پاتا۔ چنانچہ توکل کا صحیح مسلک ترمذی کی ایک حدیث سے مترشح ہوتا ہے۔ جو انسان سے مروی ہے۔ اعقلھا و توکل علیہ پس تدبیر اور ذاتی سعی توکل کے منافی نہیں۔ فارسی والوں نے اس کا خوب ترجمہ کیا ہے۔ غرہ بر توکل زانوسے اشتر بہ بند۔ یعنی اونٹ کا گھٹنا بھی باندھو۔ اور ساتھ ہی توکل بھی کرو۔

تقریب بالا سے ذیل کی باتیں ثابت ہوتی ہیں۔
 اول۔ ذاتی کوشش اور سعی توکل کے نقیض نہیں۔
 دوم۔ رقیہ میں تمام قسم کی دعائیں داخل نہیں۔
 سوم۔ اکتوا میں تمام قسم کا تداویٰ داخل نہیں۔

پس ظاہر ہے کہ جو لوگ دوسروں سے استفادہ۔ تزکیہ۔ حصول برکت و کمال اور غیر صلاح کی دعائیں کرتے ہیں وہ لازمی طور ان لوگوں سے خارج نہیں۔ جو بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے اور جو استدلال شیخ ابن تیمیہ نے اس حدیث سے کیا ہے وہ بالکل غلط ہے۔ امر (۲) کا بطلان بھی اوپر ہو چکا ہے۔ رسول اللہ اور کامل مومنوں سے اپنی بہتری اور بہبودی کا سوال دعاہمت مناسب ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ کی دعا کے بغیر کوئی شخص کمیں پہنچ ہی نہیں سکتا۔ جیسا کہ مختلف مقامات پر تفصیل سے واضح کر دیا گیا ہے۔ وہ گنتی کے چند اولیائے کرام ہیں۔ جو ایسے متوکل ہیں کہ کسی سے بھی سوال نہیں کرتے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سوال کئے بغیر ان کو بھی چارہ نہیں۔ کیونکہ وہ بھی کمال عروج پر نہیں پہنچ سکتے۔ جب تک کہ وہ رسول اللہ صلعم کے دروازے پر سوالی کی حیثیت سے پیش نہ ہوں۔ اور وہاں تزکیہ کی استدعا پیش نہ کریں۔

۱۔ منتخب جلد اول ص ۱۶۱۔ توکل۔ یعنی باندھا سے اور توکل کر۔

امر (۳) شیخ ابن تیمیہ خود ہی یہاں اپنے اس عقیدے کا کہ غیر اللہ سے سوال اہل میں حرام ہے بظہان پیش کرتے ہیں۔ مانا کہ رسول کے لئے اُمت کی دُعا سے خود اُمت کو فائدہ ہے لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ کو بھی اس سے ضرور کچھ نہ کچھ فائدہ پہنچتا ہے۔ آخر یہ سوال ہے۔ خواہ اس کی کچھ ہی تاویل کی جائے۔ اگر رسول اللہ صلعم کو اُمت کی دُعا سے فائدہ نہ پہنچتا ہوتا تو پھر بھی اللہ تعالیٰ اُمت محمدی کو دود و سلام بھیجنے کا حکم نہ دیتے اور خود رسول اللہ صلعم کسی سے دُعا کا خیال ظاہر نہ فرماتے۔ اور آپ کی اُمت آپ کے لئے تافیتا مت کسی قسم کی دُعا نہ کرتی۔ حالانکہ یہ سب کچھ ہوتا ہے اور ان دعاؤں سے آپ کے مراتب بڑھتے ہیں۔

امر (۴) جب دُعا طلب کی گئی ہے۔ تو وہ دُعا کے لئے سوال ہی تو ہے۔ خواہ ایسا سوال ترغیب کہلائے یا حکم۔ اس سے شیخ موصوف کا یہ خیال کہ غیر اللہ سے سوال اہل میں حرام ہے۔ خود بخود غلط قرار پاتا ہے۔

امر (۵) ایسا سوال ہرگز قابل اعتراض نہیں۔ سوال کر نیوالے کی نیت خواہ کچھ ہی ہو۔ دُعا کر نیوالے کو بھی ضرور فائدہ پہنچتا ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ایک مسلم کی دُعا اپنے بھائی کے لئے اس کی بیٹھ چھپے مقبول ہوتی ہے۔ اُس کے سر کے پاس ایک فرشتہ مقیم ہوتا ہے جب کبھی کوئی مسلمان اپنے بھائی کے لئے دُعا کرتا ہے تو وہ فرشتہ کہتا ہے کہ آمین۔ اور ترے لئے بھی یہی ہو۔ پس اگر دُعا چاہنے والے کی نیت صرف ذاتی فائدہ کی ہی ہو۔ جب بھی دُعا کرنے والے کو فائدہ پہنچ کر رہتا ہے۔ اس لئے ایسی دُعا اور ایسی دُعا کے لئے سوال کسی طرح بھی قابل اعتراض نہیں۔ اگر شیخ ابن تیمیہ اسے قابل اعتراض سمجھتے ہیں تو ان کے ہم چشم اس کی کوئی سند پیش کریں

امر (۴) مکمل مومن اور بنی وفات کے بعد زندہ رہتے ہیں۔ اور ان کی رُوحوں میں وہ سب طاقین اور قوتیں موجود ہوتی ہیں۔ جو انہوں نے دنیا میں حاصل کی ہوتی ہیں۔ اس لئے اُن سے دُعا کا سوال ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ یہ مسئلہ اپنے مقام پر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ دیکھو ابواب اول و سوم۔ و گذشتہ عقائد و جوابات۔

۱۵۔ غیر اللہ سے اللہ کی سی محبت نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن رسول سے محبت کئے بغیر کوئی سالک منزل مقصود کو نہیں پہنچ سکتا۔ شرعی اصول یہ ہے کہ اللہ اور رسول سے محبت سب چیزوں سے زیادہ ہونا چاہئے۔ صحیح میں رسول صلعم کا فرمان موجود ہے۔ کہ تم میں سے کوئی مکمل مومن نہیں ہوتا۔ جب تک اس کو مجھ سے باپ اور اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبت نہ ہو۔ صحیح میں ہے کہ مومن کے علاوہ ایمان کی ایک نشانی یہ ہے۔ کہ اس کو اللہ اور رسول سب سے زیادہ محبوب ہو۔ گو یا رسول کی محبت اللہ کی ہی محبت ہے۔ جو کوئی رسول کی محبت کو اللہ کی محبت سے جدا سمجھے۔ وہ غلطی پر ہے۔ بلکہ کامل مومنوں اور عام مومنوں سے بھی محبت علامت ایمان کی ہے۔ صرف بات یہ ہے کہ نبیوں اور بندوں سے محبت صرف اللہ کے لئے ہونا چاہئے۔ جس نے اللہ کے لئے محبت کی اللہ کے لئے بغض رکھا۔ اللہ کے لئے دیا اللہ کے لئے ہاتھ روکا۔ اس کا ایمان کامل ہوا۔ اس لئے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلعم اور مومنوں سے محبت اللہ کے لئے ہوتی ہے۔ اور ایسی محبت معیار ایمان ہے۔ اگر ایسی محبت پر شیخ ابن تیمیہ کا اعتراض ہے تو ایسا اعتراض بالکل پیش پا افتادہ ہے۔ مخلوق کی طرف نہیں

۱۶ مشکوٰۃ کتاب الایمان - ۲۵ مشکوٰۃ کتاب الایمان -

۱۷ مشکوٰۃ کتاب الایمان - نزدیکی و ابوداؤد -

رسول کی طرف رجوع رغبت اور اُمید ضروری ہے۔ اس کے بغیر ایمان کامل نہیں
 ہو سکتا۔ توکل کمال ایمان کا آخری مرحلہ ہے۔ اس سے حاصل کرنے کے لئے بڑی جدوجہد
 ضرورت ہے۔ اور سب سے پہلے سالک کے لئے ضروری ہے کہ کسی کامل
 متوکل کی ہدایت کرے۔ اس کی طرف رجوع کرے اور اس سے منازلی توکل ملے
 کرنے کا راستہ سیکھے۔ جب تک یہ شرط بجا نہ لائے گا۔ توکل کی راہ تک نہ پہنچے گا۔
 اسی لئے صحابہ اور صحابیات کرام رضی اللہ عنہم سے بیعت کیا کرتی تھیں۔ اکیس
 خدا تعالیٰ کی طرف رجوع زبان سے کہہ دینا آسان ہے۔ مگر اس کا عملی حل مشکل ترین
 کام ہے۔ رجوع الی اللہ کا آخری مرحلہ کوئی مومن حاصل نہیں کر سکتا۔ جب تک کہ
 اسے رجوع الی الرسول حاصل نہ ہو۔ رجوع الی الرسول اُسے ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ جسے
 فنا فی الرسول کا مرتبہ حاصل ہو۔ فنا فی الرسول کو دوسرے لفظوں میں اشد ترین
 حُب رسول کہتے ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ رسول کی اطاعت عین اللہ کی اطاعت
 ہے۔ ومن یطیع الرسول فقد اطاع اللہ اور رسول کی محبت عین اللہ کی محبت
 ہے۔ حُب اللہ رُونا نہیں ہو سکتی۔ جب تک حُب رسول پہلے موجود نہ ہو۔ گویا
 حُب اللہ کے لئے حُب رسول شرط ہے۔ رسول کی طرف رجوع عین اللہ کی طرف
 رجوع ہے۔ کیونکہ ایمان مومن کا منفرد نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ
 کے ساتھ محمد رسول اللہ شامل نہ کرے۔ مومن کا رجوع حق تعالیٰ کی طرف صحیح
 معنوں میں اس وقت درست ہوتا ہے۔ جب کہ اس کا رجوع پہلے رسول کی طرف
 درست ہو۔ اور اس کا ایمان رسول کی رسالت پر پختہ ہو۔ جو اللہ تعالیٰ سے اُمید
 رکھے گا اُسے پہلے رسول سے اُمید شفاعت و رحمت رکھنا چاہئے۔ کیونکہ آپ

۱۵۔ تفصیل کے لئے دیکھو باب پنجم۔

۱۶۔ ان اصطلاحات کے حل کے لئے دیکھو باب پنجم۔

قاسم ہیں۔ اور اللہ معطی ہے۔ اور رسول کی وساطت کے بغیر کوئی عطیہ حق
 کسی کو نہیں مل سکتا۔ پس رسول سے رغبت۔ محبت اور رجوع اسباب شرک کے
 نہیں۔ بلکہ اسباب ایمان سے ہے۔ جہاں شیخ ابن تیمیہ جیسا مجتہد ایک ایسے اہم
 مسئلے کے مالہ اور ماعلیہ پر غور کئے بغیر ایک نقطہ کلیتہً قائم کر دے وہاں اوروں کی
 کیا حالت ہوگی۔ ایک بات اور سن لیجئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "تو کہہ دے کہ
 اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو۔ تو میری تابعداری کرو۔" اللہ تم سے محبت کرے گا۔
 یہاں تین باتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ حُب اللہ۔ متابعت رسول۔ اور محبوبیت اللہ۔
 جو مومن اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ رسول
 کی تابعداری کرے۔ جو رسول کی تابعداری کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب بن جاتا
 ہے۔ رسول کا تابعدار صحیح معنی میں کون ہے۔ وہ شخص جسے رسول سے تمام مخلوق
 سے حتیٰ کہ اپنی اولاد اور اپنی جان سے بھی زیادہ محبت ہو۔ جیسا کہ صحیحین کی مشہور
 حدیث میں ہے: "جو شخص رسول سے محبت کئے بغیر رسول کی تابعداری کرے۔"
 وہ رسول کے خوف سے تابعدار ہے۔ اور ایسا تابعدار سب سے نچلے درجے کا
 ہوتا ہے۔ جیسے کہ کوئی ظالم بادشاہ کے خوف سے اس کی تابعداری کرے۔ اس
 لئے صحیح معنی میں رسول اللہ صلعم کے اقوال و افعال کا وہی تابعدار ہو سکتا ہے جو
 رسول پر سوجان سے فریفتہ ہو۔ اس لئے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب بننے
 کا واحد ذریعہ رسول کی اشد ترین محبت ہے۔ اور یہ محبت حق تعالیٰ کی محبت سے
 جدا نہیں کی جاسکتی۔ پس شیخ ابن تیمیہ کا یہ نظریہ کہ مخلوق کی طرف رجوع۔ رغبت۔
 امید اور غیر اللہ سے اللہ کی ہی محبت حتمی صورت کا مخدوش ہے۔ انہیں شان رسالت کا
 لک۔ ۱۰ انا قاسم واللہ لعی۔ بخاری مسلم کتاب العلم۔ ۱۱ قل ان کفرت بعباد اللہ فلیعذبکم اللہ ولیفعلکم ذنوبکم انکم مکذوبون کتاب بیان

خیال رکھو کہ ایسا نظریہ قائم کرنا چاہئے تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ موصوف کو خاتم النبیین کی شان رسالت پر نظر نہیں۔ ذرا اور اندر جائیے اور حُب و اطاعت رسول کی شان دیکھیے۔ آیت بالا کا منشا یہ ہے کہ اللہ کی محبت منعقد نہیں ہو سکتی جب تک کہ رسول کی محبت ساتھ نہ ہو۔ اس لئے کوئی کس طرح کہہ سکتا ہے کہ رسول کی محبت خدا کی محبت سے جدا ہے۔ حق تعالیٰ نے تو رسول کی محبت کو اپنی محبت سے کہیں جدا نہیں رکھا ہے۔ قرآن میں ہے تو کہہ دے کہ اگر تم کو تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہارے انہ واج اور تمہارے رشتہ دار اور مال جو تم نے پیدا کیا ہے اور تجارت جس کے منہ پر نے تم کو خوف ہے اور مکان جو تمہیں پسند ہیں اللہ سے اور اس کے رسول اور اس کی راہ میں جہاد سے زیادہ محبوب ہیں تو تم انتظار کرو۔ اسی لئے قرآن اس امر کا اعلان کرتا ہے کہ رسول کی محبت اور اطاعت کے بغیر اللہ تعالیٰ کی محبت اور اطاعت قائم ہی نہیں ہو سکتی۔

۱۶۔ قرآن کا حکم ہے اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ چاہو۔ اور اس کی راہ میں جہاد کرو۔ شاید کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ یہ بعض مفسرین وسیلہ سے صرف طاعت و اعمال صالح مراد لیتے ہیں۔ لیکن یہاں وسیلہ سے ہر طرح کا مشروع وسیلہ مراد ہے۔ اتقوا اللہ اور چاہو اے حکم میں طاعت و اعمال صالح کا حکم قدرتی طورہ داخل ہے۔ جو لوگ وسیلہ سے صرف طاعت مراد لیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ایتنوا الیہ الوسیلہ سے تاکید اتقوا اللہ کے حکم کی ہے۔ حالانکہ اصولاً لے فی ان کان الیہ کم و ابناؤ کم و اذناکم و اذناکم و عشیرتکم و احوال اقربتموها و تجارتکم و حق کسادھا و مساکن ترضونها احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ قدر لیسوا حق یا قی اللہ یا سر۔ آیت ۹-۲۴۔ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و ایتنوا الیہ الوسیلہ و جہادوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون

ناسیس تاکید سے افضل ہے اور معنی کے لحاظ سے بھی وسیلہ سے ایک عم شے مراد ہے جس جس بات میں اللہ کی طرف توسل لیا جاسکتا ہے وہ وسیلہ میں داخل ہے اس میں ذات کا وسیلہ دعا کا وسیلہ اور اطاعت کا وسیلہ داخل ہے جیسا کہ ان وسیلوں کے متعلق ابواب گذشتہ میں بحث کی گئی ہے یہ اس آیت سے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ ذات کا وسیلہ ممنوع ہے۔ ایسے استدلال کے متعلق شیخ موصوف کو جد اکانہ دلائل و براہین پیش کرنے چاہئیں۔ شیخ موصوف کا قول دور یعنی ایک باطل استدلال کی طرف راجع ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ ذات کا وسیلہ حرام ہے۔ کیونکہ اس آیت میں ذات کا وسیلہ نہیں۔ اطاعت کا وسیلہ مراد لیا گیا ہے۔ دوسری طرف آپ کہتے ہیں کہ اس آیت میں صرف اطاعت کا وسیلہ لیا گیا ہے۔ کیونکہ ذات کا وسیلہ حرام ہے۔ یہ دور ہے اور دور باطل ہے۔ ان کو ہر دعویٰ کی جد اکانہ دلیل پیش کرنا چاہئے۔

۱۷۔ استقوا الی حدیث میں ذات کا وسیلہ مراد ہے پہلے عم نبی صلعم کی ذات کا وسیلہ لیا گیا۔ اور پھر اُسے آپ کی دعا سے تقویت دی گئی۔ اس کے متعلق مفصل بحث ہو چکی ہے یہ نابینا نے نبی الرحمت کی ذات کا وسیلہ دعا میں لیا تھا۔ اگر آپ کی وفات کے بعد آپ کی طرف سے دعا ناممکن ہو گئی ہے۔ تو پھر آپ معاذ اللہ منصب نبوت سے معطل ہو چکے ہیں۔ جو کسی طرح بھی جائز نہیں مفصل بحث ابواب گذشتہ میں کی گئی ہے دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔ و باب سوئم فقرات ۱۲ تا ۱۵۔ و جوابات ۸ تا ۲۲۔ آپ سے دعا کے متعلق جوابات ۲ تا ۸ دیکھئے۔

۱۸۔ امام ابو حنیفہ کے قول کا جس سے تمسک کیا گیا ہے کوئی حوالہ نہیں دیا گیا۔ ان کا قول یہ بیان کیا جاتا ہے کہ میں بحسن خلقک کہنا نا پسند کرتا ہوں۔ یہ تو آپ نا پسند

کرتے ہوں گے۔ مگر اس نابینا والی حدیث کے متعلق جس میں بنیہک الرحمة کے
 الفاظ استعمال ہوئے ہیں آپ کی رائے بیان نہیں کی گئی۔ عام خلق اور بنی میں
 زمین آسمان کا فرق ہے۔ بنی کی محبت جزو ایمان ہے۔ عام خلقت کی محبت کی
 نسبت ایسا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ آپ کی اطاعت اور متابعت عین حق تعالیٰ کی
 اطاعت ہے۔ عام خلقت اور مومنین کی نسبت ایسا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے
 بحق خلقت پر بحق بنیہک الرحمة کا قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ جب بنی صلعم
 ایک ایسی دعا کی تعلیم دیتے ہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ ایسی دعا مشروع نہ ہو۔ غیر مشروع
 دعا کی تعلیم آپ کبھی کسی کو نہیں دے سکتے۔ اس لئے امام ابو حنیفہ کا قول اس مشروع
 دعا کے متعلق پیش کرنا چاہئے تھا۔ ان کی عام رائے سے کوئی بات مفید مطلب
 پیدا نہیں ہو سکتی۔ اس سقم کو شیخ ابن تیمیہ آگے چل کر خود تسلیم کرتے ہیں۔ دیکھو اعتقاد نمبر ۱۹
 آپ کی ذات کا وسیلہ نابینا والی دعائیں مذکور ہے۔ ذات کے وسیلہ کے متعلق دیکھو
 باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔ و باب سوم فقرات ۱۳ تا ۱۵۔ آپ کی قبر کا وسیلہ استسقاء
 میں لیا گیا۔ دیکھو روایت دارمی مشکوٰۃ باب الکلمات جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اس لئے
 شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال کہ وسیلہ آپ کی ذات یا آپ کی قبر کا کبھی نہیں لیا گیا۔ بالکل غلط
 ہے۔ اگر فرض محال امام ابو حنیفہ نے یہ رائے قائم کی ہے کہ رسول اللہ صلعم کے
 واسطے سے دعا حرام مطلق ہے۔ تو اس کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ ان کو نابینا والی حدیث
 نہ پہنچی ہوگی۔ اور نہ استسقاء الی حدیث کے متعلق تفصیلی حال جو حضرت عباس کے
 تذکرے میں اسد انساب میں موجود ہے۔ یہ آثار و احادیث اگر ان کو پہنچ جاتے تو وہ اپنی رائے
 سے رجوع کرتے۔ اور وہی رائے قائم کرتے جو ان شاء اللہ سے متبیط ہوتی ہے۔
 ۱۴۔ ترمذی ابن ماجہ نسائی اور مستدرک حاکم کی یہ دعا ہے اللھم انی اسئالک

اتوجه الیہ نبیک محمد بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی دبی فی حاجتی هذا
 لتقصی دبی اللهم شفقہ فی حصن حصین ص ۲۰۲ شیخ ابن تیمیہ اس کی عجیب تاویل
 کرتے ہیں۔ جو شخص دین کی اطاعت کر رہا ہے۔ اسے اس کی اطاعت کا ثمرہ ملتا رہتا
 ہے۔ ایسے شخص کو امداد کی بہت کم ضرورت پڑتی ہے۔ امداد کی ضرورت ہی صرف اس
 شخص کو پڑتی ہے جس سے اطاعت میں قصور واقع ہوتا ہو۔ ایسا شخص اگر یہ دعا پڑھے
 تو شیخ ابن تیمیہ کی رائے میں مفید مطلب نہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے۔ یہ حق تعالیٰ
 کی مرضی پر منحصر ہے کہ وہ ایک بڑے سے بڑے گنہگار کو تھوڑی سی عاجزی اور
 دعا سے بخش دے۔ اور ایک اچھے آدمی کو تھوڑی سی غفلت پر سزا دے۔ اس دعا
 کی موجودگی میں یہ قیہر لگانا کہ حضرت محمد صلعم پر ایمان اور آپ کی اطاعت و محبت کا
 حوالہ دے کر سوال کرنا مفید مطلب ہو سکتا ہے۔ شیخ موصوف کی سینہ زوری ہے۔
 ہم نے اوپر تفصیل سے واضح کر دیا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کا اور آپ کی
 دعا کا وسیلہ لیا جاسکتا ہے بلکہ جو شخص آپ کی ذات کا اور آپ کی عزت و حرمت کا وسیلہ
 لیتا ہے وہ بلاشبہ آپ پر ایمان رکھتا ہے اور آپ سے محبت بھی کرتا ہے۔ ورنہ وہ
 کس طرح نبی کو نبی کہہ سکتا۔ اور انہیں نبی الرحمت کے نام سے موبہم کر سکتا ہے دعا
 دعا ہے۔ خواہ وہ نبی کی عزت و حرمت کے حوالے سے ہو۔ خواہ آپ کی دعا کے حوالہ
 سے اور خواہ اپنی اطاعت کے حوالے سے۔ خواہ ان سب چیزوں کے حوالے سے۔
 ۲۰۔ نبیوں کے حق کے ساتھ سوال جائز ہے۔ جہاں نبیوں کی ذات کا وسیلہ
 لیا جاتا ہے۔ وہاں نبیوں کے حق اور عزت و حرمت وغیرہ کا حوالہ خود بخود موجود
 ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کی وساطت کو ان کے حق و عزت و حرمت کی وجہ
 سے قبول کرتا ہے۔ یہ کہہ کر کہ نبیوں کے حق کے ساتھ سوال جائز ہے۔

شیخ ابن تیمیہ خود اپنی ہی تردید کرتے ہیں۔ ایک طرف تو وہ کہتے ہیں کہ نبی کی ذات کا وسیلہ غیر مفید ہے۔ دوسری طرف کہتے ہیں کہ اُن کے حق کے ساتھ سوال جائز ہے۔ نبی کی ذات کا وسیلہ ہمارے لئے ہے۔ استیجاب دعا حق تعالیٰ کے یہاں اُن کے حق پر موقوف ہے۔ آپ کا حق آپ کی عزت و حرمت سے جدا نہیں ہو سکتا۔ اس طرح آپ ایک طرح سے ذات کے وسیلے کو جائز سے جدا نہیں ہو سکتا۔ اس طرح آپ ایک طرح سے ذات کے وسیلے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ گویا آپ ناک کو پکڑتے ہیں۔ مگر گردن میں ہاتھ ڈال کر۔

۲۱۔ شیخ ابن تیمیہ یہاں اس نابینا والی دعا کی تاویل کر کے اُسے جائز قرار دیتے ہیں شیخ موصوف کو غور کرنا چاہئے کہ جو شخص نبی کا وسیلہ لاتا ہے۔ وہ لازمی طور پر نبی سے محبت رکھتا ہے۔ کیونکہ ایمان بالرسول دوسرے لفظوں میں حب رسول ہے۔ پس اسٹاک بینک محمد میں ایمان بالنبی اور حب رسول خود بخود داخل ہیں۔

اور اس طرح یہ دعا شیخ ابن تیمیہ کے نزدیک بھی درست ہے۔ اب بحث کس بات پر ہے۔ شیخ ابن تیمیہ کو معلوم ہی نہیں ہوا کہ اس بات کو تسلیم کر لینے سے اُنہوں نے رسول کی ذات کا وسیلہ تسلیم کر لیا۔ اور اس طرح اپنے انکار کی جو دیوار اُنہوں نے کھڑی کی تھی وہ سب کی سب گرادی۔ سچ ہے بھٹوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے۔ خدا سے کسی مخلوق کے واسطے سے سوال ایک بات ہے۔ اور نبی کے واسطے سے سوال دوسری بات ہے۔ شیخ ابن تیمیہ خود کہتے ہیں کہ کسی مخلوق کے ذریعہ سے سوال و دعا کو بعض نے جائز بتایا ہے۔ آپ کا یہ قول بے معنی ہے۔ کہ

نابینا والی حدیث حجت نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اندھے آپ کی دعا و شفاعت کا وسیلہ چاہا تھا۔ اور آپ کے معجزات سے تھا۔ نابینا نے تو یہ الفاظ کہے تھے۔

انا سئل ان اوجد الیگ بینک محمد فی الرحمت۔ اب ان الفاظ کی یہ تاویل کرنا کہ اندھے نے صرف آپ کی دعا و شفاعت کا وسیلہ چاہا تھا۔ شیخ کی سینہ زوری

نامینا تو ان الفاظ سے آپ کی ذات آپ کے بنی الرحمت ہونے کا وسیلہ لیتے ہیں۔
یہ دوسری بات ہے کہ بنی اس وسیلہ کے ساتھ اس کے لئے دعا کرتے ہیں۔ اور
نامینا کو مینائی حاصل ہوتی ہے۔ یہ اگر بنی کا معجزہ ہے تو صدیق کے لئے یہی فعل
کرامت ہے پس بات وہی قائم رہتی ہے کہ بنی الرحمت کا وسیلہ لینا جائز ہے خواہ
وہ وسیلہ ذات کا ہو یا آپ کی عزت و حرمت کا۔ یا آپ کی دعا و شفاعت کا۔ یا
مجموعی طور سب کا۔ اب بھی اگر کوئی نامینا کسی کامل مومن کسی کامل اُمتی سے
مینائی کی دعا کر لے تو یہ ہر طرح سے ممکن ہے کہ اُسے مینائی حاصل ہو۔ بلکہ ضروری
ہے کہ اُسے مینائی حاصل ہو۔ کیونکہ جیسے نبیوں کا معجزہ برحق ہے۔ ویسے ہی لیوں
کی کرامت بھی برحق ہے۔ ۵

فیض روح القدس ارباز مدد و نغراؤ دیگر اں ہم بکنند آ پنہ میجا میکرد
۲۳۔۔ اس کے تسلیم کرنے میں کوئی تباہت نہیں۔

۲۴۔۔ اصحاب ابو حنیفہ کی رائے کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ باقی باتوں کی نسبت
اوپر مفصل بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو جوابات ۱ تا ۲۲۔

۲۵۔۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوئم فقرات ۱۴ و ۱۵ و جوابات ۲ تا ۲۲
و باب سوئم فقرات ۲ تا ۱۵۔

۲۶۔۔ درست ہے۔

۲۷۔۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوئم فقرہ ۱۱۔ بالخصوص اور فقرات ۵ تا
۱۸ بالعموم۔

۲۸۔۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوئم فقرات ۵ تا ۱۱۔

۲۹۔۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوئم فقرات ۵ تا ۱۱۔

۳۰۔۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو ابواب گذشتہ و اعتقادات ۲ تا ۸۔

۳۱۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو ابواب گذشتہ بالخصوص باب سوم فقرہ ۱۱
 ۳۲۔ قبر نبوی کی زیارت کا پورا فائدہ کامل مومن ہی اٹھا سکتے ہیں۔ عام
 مومنین کو اس سے فائدہ تو ہوتا ہے۔ مگر اس قدر نہیں جس قدر کہ کاملین کو ہوتا ہے
 کامل مومن قبر نبوی پر روح نبوی کی زیارت سے مشرف ہوتے ہیں۔ ان کی باطنی
 آنکھ کھلی ہوتی ہے اور اس آنکھ سے وہ دیدار نبوی سے محفوظ ہوتے ہیں۔ شیخ
 ابن تیمیہ اور ان کے ہم چشموں کو ایسی باتوں سے کیا واسطہ شدہ یہ حال والی حدیث
 کے سمجھنے میں شیخ ابن تیمیہ کو شدید غلطی ہوئی ہے۔ اس کا ازالہ تیسرے باب میں
 پڑھیں۔ دیکھو خاص طور فقرات ۴ و ۵۔ باب سوم۔
 ۳۳۔ نذر کے متعلق مفصل بحث اعتقاد ۳۱ میں اور زیارت کے متعلق
 باب سوم فقرات ۴ و ۵ میں کی گئی ہے۔

۳۴۔ تیسرے باب میں اور اس باب میں بھی بحث ہو چکی ہے کہ زیارت کا لفظ
 خود حدیثوں میں آیا ہے اور جب اس لفظ کا استعمال قبر نبوی کے لئے بطریق اولیٰ جائز ہے
 اگر امام ماکش نے اس لفظ کے استعمال کو کہیں مکروہ قرار دیا ہے۔ تو اس کا حوالہ دینا
 چاہئے تھا۔ اور اگر انہوں نے واقعی مکروہ قرار دیا ہے تو پھر یہ ان کی اپنی رائے ہے
 جس کی تردید حدیثوں سے ہوتی ہے۔ حدیثوں کی موجودگی میں کسی امام کے قول
 سے متکبر نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر کوئی متکبر کرے تو وہ خطا کار ہے کیونکہ
 وہ حدیث کو ترک کرتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اسے مکروہ ماسی خیال
 سے کہا ہو گا کہ لوگ قبر نبوی کی پستش شروع نہ کر دیں۔ یا اسے عید نہ بنائیں لیکن
 جب ایسا احتمال موجود نہ ہو تو پھر کوئی قہاحت نہیں تفصیل کے لئے دیکھو اختلافات
 ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ و باب سوم فقرات ۵ و ۶۔ نذر شمعہ نبی سے دغا کے

متعلق ملاحظہ ہو۔ جوابات ۲ تا ۵۔

۳۵۔ قبروں میں نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ البتہ وہاں جا کر اہل مقام کے لئے دعا کرنا مشروع ہے۔ بنی یاسدین کی قبر کے پاس اپنے لئے بھی دعا کرنا فائدہ سے خالی نہیں۔ جیسا کہ گذشتہ ابواب میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ دیکھو ابواب دوم و سوم۔ و اعتقادات ۲-۳-۴-۵-۶۔

۳۶۔ یہ سب کچھ درست سی مگر یہ تو بتائیے کہ آپ کے پاس نابینا والی حدیث اور استفتاء الی حدیث کا کیا جواب ہے ہمیں اور حدیثوں سے تمسک کی ضرورت ہی کیا ہے۔ جب کہ ہمارے پاس نابینا والی حدیث حمدا کی تصریح ترمذی نے کی ہے۔ اور استفتاء الی حدیث جس کی تصریح بخاری نے کی ہے موجود ہیں پس بنی اور ولی کی ذات کے توسل سے دعا جائز ہے۔ دیکھو باب سوم فقرات ۱۲ تا ۱۵۔ باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔

۳۷۔ شیخ ابن تیمیہ کی اپنی رائے ہے۔ جو بالکل غلط ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ دیکھو ابواب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔ باب سوم فقرات ۱۲ تا ۱۵۔

۳۸۔ خوب! آپ خود تسلیم کرتے ہیں کہ بعض علما نے بنی صلعم کی ذات کے حوالہ سے دعا کرنا جائز بتلایا ہے اب آپ کیوں انکار کرتے ہیں۔ نابینا والی حدیث اور استفتاء الی حدیث کا منشاء یہی ہے۔ آپ نے ان کا مفہوم صحیح نہیں سمجھا۔ ان کو پھر پڑھئے۔

۳۹۔ ہم نے استعانت کے جواز کے متعلق اوپر اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴ میں بحث کی ہے۔ اس طرح کی استعانت سے شرک پیدا نہیں ہوتا۔ رسول سے رغبت اور محبت کے مسئلہ کو باقی مخلوق سے نہیں ملانا چاہئے۔ رسول سے امید۔ خوف اور محبت سب جائز ہیں۔ دیکھو جواب ۱۵ بالا۔

۴۔ ملائکہ منکر و نیکر اور جنت کے خور و علماں کے واسطہ سے دعا شارع علیہ السلام نے کہیں مشروع نہیں رکھی۔ اس کے مقابل بنی صلعم کے وسیلہ و واسطہ سے دعا شروع ہے۔ پس دعا بواسطہ ملائکہ پر دعا بواسطہ انبیاء کا قیاس کننا قیاس مع الفارق ہے۔ ان حالات میں تفریق کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۵۱-۱۵۰ و باب سوئم فقرات ۱۵۱-۱۵۰ و جوابات ۲۲ تا ۲۱۔

۴۱۔ ایسا خیال قاطبۃ نادرست نہیں۔ لیکن اس پر زور دینا بھی درست نہیں۔ دعا کرنے والا وسیلہ بنی کا لائے۔ یہ ضروری نہیں کہ بنی ایسے وسیلہ چاہنے والے کے لئے دعا کریں۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر وسیلہ چاہنے والے کی دعا نامقبول ہو خواہ بنی نے دعا کی ہو یا نہ۔

۴۲۔ نادرست ہے جیسا کہ اوپر بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۵۱-۱۵۰۔ باب سوئم فقرات ۱۵۱-۱۵۰ و جوابات ۲۲ تا ۲۱۔

۴۳۔ جب خاتم النبیین بنی تاقیامت ہیں۔ تو آپ اپنے فرائض بحیث بنی قیامت تک ادا کرتے رہیں گے۔ اس لئے قیامت تک آپ سے استغفار و توسل ہو سکتا ہے۔ ورنہ اگر صورت ایسی نہ ہو تو آپ معاذ اللہ منصب نبوت سے معطل ہو چکے ہیں۔ جیسا کہ باب اول میں بحث کی جا چکی ہے۔ اس کے متعلق دوسرے ابواب میں بھی بحث آچکی ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۵۱-۱۵۰ و جوابات ۲۱ تا ۲۱۔ باب سوئم فقرات ۱۵۱-۱۵۰۔ باب اول فقرات ۳۴ تا ۳۹ و جوابات ۲۱ تا ۲۱۔

۴۴۔ کیوں داخل نہیں کٹھن بلکہ چاہئے تھی۔ کیا بنی مخلوق نہیں اھ کیا ان کی امت کے افراد مخلوق نہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ مخلوق مخلوق کے درجوں میں فرق ہو۔ لیکن بشر اور مخلوق تو سب میں یک اپنی امت سے تو دعا چاہیں لیکن امت جس کے کہو۔ ان افراد تاقیامت آئے والے ہیں۔ آپ سے دعا نہ چاہیں۔ بالخصوص

ایسی صورت میں جب کہ آپ کی مروج اطہر اپنی تمام طاقتوں اور قوتوں کے ساتھ زندہ ہے۔ دیکھو اعتقادات ۲-۳-۴-۵-۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲۔ باب اول۔

۴۵۔ شیخ موصوف ذرا ان باتوں کی تفصیل تو کر دیتے۔ جس کی قدرت خدا کے سوا اور کسی کو نہیں۔ میرا تو یہ اعتقاد ہے کہ ہر بات میں قدرت خدا تعالیٰ کو ہی حاصل ہے اور وہ ہر بات میں جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اب اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ استغاثہ و امداد مشروع سے بھی کام نہ لیا جائے۔ معقولیت سے کوسوں دُور ہے۔ اس مسئلہ پر اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴ میں بھی بحث ہو چکی ہے۔ جناب خاتم البین سے تو صحابہ نے کئی بار عرض کی کہ ہمیں بخشد۔ اور آپ نے اُن کو معاف کر کے ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے استغفار مانگی۔ بنی ہدایت بھی کر سکتا ہے اور اہل صلاحیت کو پاک بھی کر سکتا ہے۔ اس لئے ایسی استدعا جی سے ہو سکتی ہے۔ گو کہ پاک کرنا حق تعالیٰ کے اذن سے ہوتا ہے لیکن بنی سے ایسی استدعا کرنے میں کوئی قباح نہیں۔ نہ زندگی میں اور نہ اب۔ جیسا کہ باب اول میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ دیکھو جوابات ۲ تا ۸۔

۴۶۔ شیخ جی! آپ کو مخالط ہے بڑے بڑے کامل۔ اکمل مومنوں نے آپ کی وفات کے بعد آپ سے تزکیہ کے بارے میں امداد مانگی ہے اور دعا کے لئے خواستگار ہوئے ہیں۔ ایسے لوگوں کے حالات پر اگر آپ اطلاع پانا چاہتے ہیں تو صوفیوں کے تذکرات پڑھئے۔ مثلاً تذکرہ اولیاء نقحات الانس وغیرہ وغیرہ۔ ملائکہ کا پکارنا غیر مشروع ہے کیونکہ کوئی حکم ایسا انصوح میں وارد نہیں ہوا۔ بنی کا بعد وفات پکارنا جائز ہے تفصیل کے لئے دیکھو باب سوم فقرہ ۱۲۔ اعتقادات ۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲۔

۴۷۔ شیخ جی۔ خوب! اب آپ خود تسلیم کرتے ہیں کہ انبیاء و صالحین موت کے بعد زندوں کے لئے دعائیں کرتے ہیں۔ ایک جھگڑا تو ختم ہوا۔ آپ کو پہلے اس میں

کچھ شبہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ وہ شبہ آپ کا اب رفع ہوا۔ آپ کا یہ فرمانا بھی خوب
 ہے کہ وہ دعائیں قانونِ قدرت کے ماتحت کرتے ہیں۔ اور براہِ برکت کرتے رہیں گے۔
 عام اس سے کہ ان سے دعا کی درخواست کی جائے۔ یا نہ۔ وہ قانونِ قدرت کیا ہے
 جس کے ماتحت آپ وفات کے بعد بھی زندوں کے لئے دعائیں کرتے رہتے
 ہیں۔ اور کرتے رہیں گے۔ یہ کونسا قانون ہے۔ کہ زندگی میں تو سائل کی درخواست
 آپ پر مؤثر ہو۔ اور بعد وفات مؤثر نہ ہو۔ کیا اس سے آپ کا یہ مطلب ہے کہ اُن
 کے لئے اب اور اک سے کوئی حصہ نہیں۔ اگر آپ کا یہی خیال ہے تو یہ خیال بالکل
 غلط ہے۔ وہ تو آپ سے بھی اور ہم سے بھی زیادہ زندگی کا حظ اٹھا رہے ہیں۔
 جیسا کہ قرآن اور حدیثیں اس بات پر شاہد ہیں اگر صورت یہ نہ ہوتی۔ تو رسول اللہ
 صلعم خود فرمادیتے کہ دیکھو بھئی! یہ دعا دینا بنا دالی (صرف میری زندگی تک ہے
 اس کے بعد کوئی ایسی دعا نہ مانگے۔ دیکھنا جو کوئی ایسی دعا میری وفات کے بعد
 مانگے گا۔ وہ گنہگار ہوگا۔ اور ایسی استدعا اسبابِ شرک سے ہوگی۔ مگر آپ نے
 ایسا نہیں فرمایا اور نہ اس کی طرف اشارہ کیا۔ اب ہم کیا سمجھیں اور کس کا نقطہ نگاہ غلط
 قرار دیں۔ خدا آپ ہی انصاف سے کام لیتے اور خود بیان کر دیتے کہ وہ کونسا قانون
 قدرت ہے جس کے تحت ان کی زندگی میں دعا کی استدعا ہو سکتی تھی۔ اور اب بعد
 وفات نہیں ہو سکتی۔ کیا آپ اس بات کے قائل کہ ہمیں کہ خاتم النبیین کے بعد نبی آتے
 نہیں گے۔ جو آپ کی امت کے آئندہ پیدا ہوں گے۔ ان کے لئے تزکیہ کی دعا
 کرتے رہیں گے۔ ذرا سوچئے اس کا جواب دیجئے۔ یا ان لوگوں کے سامنے قانون
 تہ کیجئے جنہوں نے مختلف مقامات پر نبی ہونے کا دعویٰ کیا ہے دیکھو باب سوئم۔
 فقرات ۱۲ تا ۱۵۔ باب دوم فقرات ۸ تا ۲۲۔ باب اول فقرات ۱ تا ۳۹ جواب ۸ تا ۸
 دیکھو باب دوم فقرات ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔

۴۸۔ اللہ کے اسماء و صفات کے مظاہر کامل نبی اور کامل مومن ہیں جس طرح
کی مدونہوں سے مانگنی جائز ہے۔ اس طرح کی مانگنے میں کوئی ممانعت نہیں۔ دیکھو
اعتقالات ۱۲-۱۳-۱۴ باب سوئم فقرات ۱۲ و ۱۳۔ طرانی میں ہے کہ جب مدظلہ
تو کے اس خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اے خدا
کے بند و میری مدد کرو۔ اور یہ مجتوب ہے۔ دیکھو حصن حصین ص ۱۶۳۔ عباد اللہ میں
رجال غیب۔ ابدال۔ اوتاد۔ واقطاب داخل ہیں۔ ان لوگوں کو پاکیزگی کی وجہ سے طے
مکان کی قوت حاصل ہوتی ہے اس پر بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب اول نوعیت
تذکیہ و ذرائع تذکیہ فقرات ۱ تا ۱۵۔

۴۹۔ نادرست ہے۔ اوپر بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۴۱ تا ۵۱
۵۰۔ خوب! آپ یہ کس طرح کہتے ہیں کہ مردے کسی کی درخواست یا سوال سے
متاثر نہیں ہوتے۔ اس سے بڑھ کر کوئی فاسد خیال نہیں ہو سکتا۔ اوپر تفصیل سے بحث
ہو چکی ہے کہ نبی۔ صدیق۔ شہید اور مومن مر کر بھی زندہ ہوتے ہیں اور جو روحانی قوتیں
اور طاقتیں انہوں نے دنیا میں حاصل کی ہوتی ہیں۔ وہ عالم برزخ میں سب ان کے
ساتھ رہتی ہیں اور جب صورت یہ ہے تو پھر وہ کس طرح ہمارے سوالوں سے متاثر
نہیں ہوتے۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب دوم فقرات ۹-۱۰-۱۱۔ باب اول
فقرات ۳۴ تا ۳۹ و جواب (۲)

۵۱۔ باب اول کے فقرات ۳۶ و ۳۷ میں وہ شوائد بیان کئے گئے ہیں
جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ اکابر صحابہ نے رسول اللہ صلعم سے برکت و رازقی عمر و صلاح
و خیر۔ فلح و ادرین کی دعاؤں کی استدعائیں کیں۔ خود رسول اللہ صلعم نے صحابہ سے
فرمایا کہ اویس قرنی سے استغفار کرنا۔ یہ بھی مخلوق سے دعا کا سوال ہے۔ اوشنج ابن تیمیہ
کے قول کے مطابق ناجائز قرار دیا جانا چاہئے۔ لیکن ہمارے لئے تو رسول اللہ کا حکم

اور صحابہ کا عمل کافی و وافی ہے۔ اور اسی سے اُمت ہدایت پاتی ہے۔ شیخ ابن تیمیہ الہی
 عیدہ بات کہہ جاتے ہیں جس سے لوگوں کو دھوکا ہوتا ہے۔ ایک طرف تو یہ تعلیم
 قائم کر دیتے ہیں کہ مخلوق سے سوال و دعا ممنوع ہے اور دوسری طرف خود تسلیم
 کرتے ہیں کہ تمام مسلمان رسول اللہ صلعم سے دعا کی درخواست کرتے تھے اب ہم
 کس بات کو معیار عمل سمجھیں۔ کیا ہم اب کسی سے بھی سوال و دعا نہ کریں۔ یا تمام صحابہ کی
 طرح دوسروں سے دعا کی التجا کریں۔ اس کے متعلق قول فیصل یہ ہے کہ عمل صحابہ ہماری
 لئے ہمہ گیری کا صحیح معیار ہے۔ اور اس پر عمل کر کے ہم کبھی بھٹک نہیں سکتے۔ پس
 رسول اللہ صلعم یا کسی کامل مومن سے سوال و دعا ہر حالت میں جائز ہے۔ بلکہ بعض حالتوں
 میں مناسب ہے۔ جیسا کہ نابینا کو رسول اللہ صلعم سے دعا کی ضرورت محسوس ہوئی۔

دیکھو جوابات ۱۲، ۱۳، ۱۴ و ۱۵ تا ۲۰۔

۵۶۔ شیخ موصوف کو اوتاد۔ اقطاب۔ ابدال۔ نجباء اور غوث وغیرہ ناموں سے بہت
 بڑا ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ چونکہ وہ خود ان میں داخل نہیں اس لئے وہ کسی اور کو بھی
 کسی اختصاص کے ساتھ دیکھتا نہیں چاہتے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ نام رسول اللہ صلعم
 سے مروی نہیں۔ نہ تو صحیح اسناد سے اور نہ ضعیف محتمل سے۔ سوائے لفظ ابدال
 کے جن کی نسبت ایک حدیث منقطع صحت علی سے مروی ہے یہ قول ان کا بالکل غلط
 ہے۔ اسد الغابہ تذکرہ حمزہ بن مالک میں ہے کہ ایک دفعہ قبیلہ ہمدان کا ایک وفد جناب
 رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وفد میں حمزہ بن مالک بن ذی یحشار بھی
 تھے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ہمدان کیا اچھا قبیلہ ہے۔ کس قدر وہ جلد دین کی
 مدد پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ اور تکالیف پر انہیں کیا صبر آ گیا ہے۔ ان میں ابدال اور اسلام
 کے اوتاد ہیں۔ حضرت اُم سلمہ کی نبی صلعم سے روایت ہے کہ ایک خلیفہ کی وفات ہو
 گئی اسد الغابہ تذکرہ حمزہ بن مالک بن ذی یحشار۔

اختلاف ہو گا اور ایک شخص مدینہ سے نہکلے گا اور مکہ کی طرف دوڑے گا۔ اس کے پاس مکہ کے لوگ آئیں گے اور اس کو باہر بھیجیں گے۔ مگر وہ خود پسند نہ کرے گا۔ اور اس سے لوگ رکن اور مقام کے درمیان بعیت کریں گے۔ شام کی طرف سے ایک لشکر اس کی طرف بھیجا جائے گا۔ مگر وہ مکہ اور مدینہ کے درمیان صحرا کی زمین میں دھنس جائے گا۔ جب لوگ یہ کیفیت دیکھیں گے تو اس کے پاس شام کے ابدال اور عراق کے عصاب آئیں گے۔ اور اس سے بعیت کریں گے لے الہ۔ اس حدیث کی تخریج ابو داؤد نے کی ہے۔ مجمع البحار میں ہے کہ عصاب جمع عصاب کی ہے۔ اور یہ لوگوں کی رکعت ہے۔ دس سے چالیس تک عہدۃ القوم سے خیار قوم مراد ہیں۔ عباده بن صامت سے روایت ہے کہ ابدال اس اُمت میں ۳۰ آدمی ہیں۔ ان کے قلوب ابراہیم خلیل الرحمان کے قلب پر ہیں۔ جب ان میں سے کوئی مرتبہ تو اُمت اس کی جگہ دوسرا رکھ دیتا ہے۔ یہ حدیث مسند احمد میں ہے۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ ابدال چالیس مرد اور چالیس عورتیں ہیں جب ان میں سے کوئی مرد مرتبہ تو اس کی جگہ مرد رکھا جاتا ہے۔ اور جب ان میں سے کوئی عورت مرقی ہے تو اس کی جگہ عورت رکھ دی جاتی ہے۔ یہ حدیث فردوس میں ہے ابن عمر سے روایت ہو کہ میری اُمت کے بہترین لوگ ہر دن میں پانچو ہوتے ہیں اور ابدال چالیس تو پانچویں کی اقل ہوتی ہے اور نہ چالیس میں انج۔ یہ حدیث حایۃ الاولیاء میں موجود ہے عباده بن صامت سے یہ روایت ہے کہ ابدال میری اُمت میں تیس ہیں۔ انہیں سے دنیا قائم ہے۔ انہیں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے اور انہیں کی وجہ سے مدو حاصل ہوتی ہے یہ حدیث طبرانی کبیر میں موجود ہے عہ۔ حضرت انس سے طبرانی اوسط کی یہ روایت ہے کہ نہ میں چالیس آدمیوں سے خالی نہیں رہتی۔ جو خلیل الرحمان کی طرح ہوتے ہیں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب اشراط الساعة صفحہ ۳۷ منتخب جلد ۲ ص ۳۷۔ لقوی فی القطب الاول ص ۱۰۰ و مشکوٰۃ جلد ۲ ص ۳۷۔

انہیں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے۔ انہیں کی وجہ سے مدھل ہوتی ہے۔ جب ان میں سے کوئی مرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرا رکھ دیتا ہے۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ زمین چالیس آدمیوں سے خالی نہیں رہتی۔ چٹیل خلیل الرحمان کے ہوتے ہیں۔ انہی کی وجہ سے مدھل کی جاتی ہے۔ انہیں کی وجہ سے رزق ملتا ہے۔ اور انہیں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے۔ یہ حدیث تارخ ابن حبان میں موجود ہے۔ ابو سعید سے مروی ہے کہ میری اُمت کے ابدال عملوں کی وجہ سے جنت میں داخل نہ ہوں گے۔ ان لوگوں کی حمد و ثناء کی سخاوت چنے کی سلامتی اور اس رحمت کی وجہ سے جو ان کو تمام مسلمانوں کے بارے میں ہوگی۔ یہ حدیث شعب الایمان بیہقی میں ہے۔ معاذ سے روایت ہے کہ جس میں یہ تین صفیں ہوں وہ ابدال سے ہے۔ قضا پر رضا۔ محرم اللہ پر صبر اللہ عزوجل کی ذات کے لئے غصہ۔ یہ حدیث فردوس علی میں ہے۔ ابن عساکر میں انس کی روایت سے ہے کہ میری اُمت کے ستون عصہ یمن اور ابدال شام ہیں۔ اور وہ چالیس آدمی ہیں۔ جب ان میں سے کوئی ہلاک ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرا آدمی رکھ دیتا ہے۔ نہ تو وہ ایک دوسرے کو مارنے والے ہیں نہ ہلاک کرنے والے اور نہ جنگ و جدل کرنے والے ہیں۔ جس بات کو وہ پہنچتے ہیں کثرتِ صوم و صلوٰۃ سے نہیں پہنچتے ہیں۔ بلکہ سخاوت سلامتی قلب اور مسلمانوں کے حق میں خیر اندیشی کی بدولت پہنچتے ہیں۔ میری اُمت پانچ طبقوں پر ہو جائے گی۔ میں اور جو میرے ساتھ ہیں چالیس سال تک اہل ایمان و علم۔ ان کے بعد انہی سال تک اہل بد و تقویٰ۔ ان کے بعد ایک سو بیس سال تک قطع رحم کرنے والے اور پھر جانے والے اور ان کے بعد دنیا کے ختم ہونے تک قتل پر قتل۔ نجات۔ نجات۔ کمال ابی عدی میں بھی ایک حدیث ہے جس میں بجائے

اہدال کے بدلہ کا لفظ آیا ہے۔ اب آپ خود خود کہیں کہ شیخ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہاں
 تک درست ہے کہ یہ حدیث صرف حضرت علیؑ سے مروی ہے۔ حالانکہ یہاں کہتے
 ہی صحابہ کے اسمائے گرامی درج کئے گئے ہیں۔ جن سے یہ حدیث مروی ہے حضرت
 اُم سلمہ، عبادہ بن صامت، ابو ہریرہ، انس، ابن عمر اور معاذ سے یہ حدیث مروی ہے
 ان احادیث میں سے ابو داؤد کی حدیث خاص طور پر قابل ذکر ہے، اس حدیث کی
 حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں تخریج کی ہے۔ اور اس کی تصحیح بھی کی ہے، اس کے
 علاوہ یہ حدیث اہدال مسند احمد میں بروایت حضرت علیؑ مذکور ہے جس کا شیخ موصوف
 خود ذکر کرتے ہیں۔ وہ حدیث ضعیف ہو تو ہو، مگر ابو داؤد والی حدیث قابل ہستند
 ہے۔ ان حدیثوں میں اہدال عصائب و اقناد کے نام تو صاف مذکور
 ہیں۔ اور یہ نام بنی ہمام سے مروی ہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور
 ہوا۔ اقناد و اقطاب و جبال و تعداد کے متعلق کوئی مستند حدیث موجود
 نہیں۔ اہدال کی تعداد کسی حدیث میں چالیس بتائی گئی ہے اور کسی میں تیس بہر حال
 یہ تو ضرور ہے کہ اہدال کی ایک مقررہ تعداد ہر وقت دنیا میں موجود رہتی ہے۔ خواہ
 وہ چالیس ہو۔ یا کم و بیش، اقناد کا وجود بھی اسد نجاہ کی روایت سے پایا جاتا ہے۔ چار
 اکناف کے چار اقناد جو اہدال سے چٹے جلتے ہیں ہو سکتے ہیں۔ ان چار میں سے
 ایک کامل ترین فرد ہو سکتا ہے۔ آپ اس کو غوث کہیں۔ قصب کہیں یا کچھ اور۔
 حقیقت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ غوث کا لفظ حدیثوں میں وارد نہیں ہوا ہے اس کی
 طرح نجاہ کی اصطلاح بھی حدیثوں میں موجود نہیں۔ بہر حال اس قدر ظاہر ہوتا ہے
 کہ دنیا میں ایک روحانی نظام موجود ہے جس نظام کے درختہ تارے اہدال
 اقناد، عصائب اور اقطاب ہیں۔

۵۳ — ابو داؤد کی روایت بالامیں صاف طور پر ابدالِ شام اور عصابِ عراق کا ذکر موجود ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابدال کو شام کے ساتھ اور عصاب کو عراق کے ساتھ ایک طرح کا اختصاص ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ دنیا کا روحانی نظام ایک خاص تعدادِ اولیاء سے وابستہ ہے۔ کوئی یہ تعداد تین سو اور کوئی پانچ سو بیان کرتا ہے۔ بہر حال تعداد کے معین ہونے میں کوئی ہرج نہیں لیکن تعینِ تعداد کے متعلق کوئی حدیث صحیحین کی موجود نہیں جو حدیثِ تعداد کے متعلق موجود ہیں وہ مسند احمد، حلیۃ الاولیاء، طبرانی کبیر، تاریخ ابن حبان، فردوسِ یلمی، طبرانی اوسط وغیرہ کی ہیں۔ سابقون مقررین کی تعداد بے شک مختلف زمانوں میں مختلف ہو سکتی ہے۔ لیکن ان میں تین سو یا پانچ سو افراد کے معین ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر زمانے میں کامل لوگوں کی تعداد اسی قدر ہے۔ کامل لوگوں کی تعداد کسی کسی زمانے میں پانچ سو سے بھی زیادہ ہو گی۔ مگر اس نظامِ روحانی کے چلانے کے لئے جس قدر آدمی درکار ہیں اسی قدر جن لئے جاتے ہیں۔ باقی اسی طرح رہتے ہیں۔ اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ ہر وقت کامل اولیوں کی تعداد اسی قدر ہوتی ہے بالکل غلط ہے۔ بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک وقت میں غوث یا قطب الاقطاب کے مرتبے کے آدمی دو چار پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک ہی اس روحانی نظام کے چلانے کے لئے لیا جاتا ہے۔ باقی نہیں لئے جاتے پس ظاہر ہے کہ ایک وقت کامل مومنوں اور ولیوں کی تعداد کم و بیش ضرور ہوتی ہے یہ کس نے دعویٰ کیا ہے کہ تمام سابقون مقررین تمام زمانوں میں ایک مقام پر ہوتے ہیں۔ حدیثوں میں ابدالوں کو اکثر شام کی طرف اور عصاب کو عراق کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ شام کی تعریف حدیثوں میں بہت آئی ہے۔ ابو داؤد اور مسند احمد میں ہے کہ شام کو لازم

پکڑنا۔ کیونکہ وہ اللہ کی چُنی ہوئی جگہ ہے۔ اللہ کے نیک بندے اس کی طرف چلے جائیں گے۔ ترمذی۔ مسند احمد اور مسند رک حاکم میں ہے کہ شام کے لئے خوشخبری ہے۔ کیونکہ رحمت کے فرشتے اس پر اپنے پر پھیلانے رہتے ہیں ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب فتنے ہوں گے۔ غرض کی گئی کہ آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا شام کو لازم پکڑنا۔ ان حدیثوں کا مال صرف اس قدر ہے کہ نیک بندوں کی زیادہ تعداد شام کی طرف چلی جاتی ہے۔ اس سے کون یہ نتیجہ نکالتا ہے کہ تمام مقررین سابقین تمام زمانوں میں ایک ہی مقام بھی موجود رہتے ہیں۔ اگر کسی نے ایسا کہا ہے تو یہ غلط فہمی پر مبنی ہے۔ ابدال کا ٹھکانا اگرچہ اکثر حال میں شام میں ہوتا ہے لیکن وہ تو اپنے اپنے علاقوں میں دورہ کرتے رہتے ہیں۔ اور دورہ کر کے پھر اپنے مقام پر واپس آجاتے ہیں۔

۴۵۔ اس کا جواب اوپر کے جوابوں میں آچکا ہے۔ یہ تعداد جو معین کی جاتی ہے۔ وہ صرف روحانی نظام چلانے والوں کی ہے۔ ایسے کامل ولیوں کی تعداد مختلف زمانوں میں مختلف ہوتی ہے۔ صحابہ اور تابعین کا مرتبہ ابدالوں سے بہت بلند ہے۔ ان کے لئے ابد البت کوئی امتیازی بات نہیں۔ صحابہ سب قسم کی ولایتوں سے بڑھ کر تھے۔ حدیثوں میں یہ کسی جگہ صاف طور پر درج نہیں۔ کہ زمانہ نبوی میں بھی سامے ابدال و ائواد شام میں رہتے تھے۔ یہ کہیں اگر رہتے بھی تھے۔ جب بھی صحابہ صحابہ ہی تھے اور ان سے بڑھ چڑھ کر تھے۔ اور مقررین رسول سے تھے۔

۵۵۔ خوٹ اور قلعہ کی اصطلاحات کے متعلق شیخ ابن تیمیہ کو بہت مخالفت ہوا ہے۔ اور وہ اس لئے کہ آپ کمالات روحانی سے محض نابلد ہیں۔ اور خود نہ ابدالوں سے ہیں۔ نہ عصائب سے نہ نجباء سے۔ اگر وہ ان خاص الخاص لوگوں

سے ہوتے۔ تو ان کے ذمہ بھی کوئی روحانی کام ہوتا۔ اور ان کو معلوم ہو جاتا کہ طلبِ مدار کیا ہوتا ہے اور غوث کیا۔ اس لئے ہم چاہتے ہیں کہ نصوص کی راہ سے ان حقائق پر روشنی ڈالیں تاکہ القیاس رقیع ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ایک اسم اسم ذات ہے۔ اور باقی اسماء اسمائے صفات و افعال۔ اسم ذات وہ اسم ہے جس سے ذات پر دلالت مقصود ہے۔ اسمائے صفات وہ جن سے صفات کا اور اسمائے افعال وہ جن سے افعال کا اظہور ہوتا ہے۔ اسمائے صفات یہ ہیں :-

رحمن - رحیم - کریم - غفور - غفار - حلیم - رؤف - ودود - صبور - بر - بخیر - علیم - نصیر - سیح - شہید - حکیم - مخفی - حی - شکور - قادر - قوی - مقتدر - قہار - رب - عزیز - جبار - متکبر - علی - عظیم - کبیر - خلیل - مجید - ماجر - متعالی - غنی - ذوالجلال والاکرام - رقیب - باقی - عفو - والی - واجد - قیوم - ولی - منین -

اسمائے افعال - معبود - محی - مجیب - تواب - معنی - جامع - مقسط - منتقم - مانع - ضار - ہادی - نافع - رشید - لطیف - عدل - ندل - حکم - رافع - معز - حافظ - باسط - قابض - فتح - رزاق - وہاب - مبدی - وکیل - مجیب - باعث - واسع - جیب - حفیظ - مقیت - خالق - مصور - باری - بدیع - مقدم - مؤخر -

اسمائے ذات :- ملک الملک - قدوس - سلام - مومن - محسن - ظاہر - باطن - اول - آخر - حق - یمن - واحد - محمد - نور - ملک - اللہ - اسم ذات جامع

اب سوال یہ ہے کہ اسم ذات جامع یعنی اسم اعظم کونسا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ابو ترندی وغیرہ منتخب جلد اول - ص ۳۳۵ - ابو ترندی وغیرہ منتخب جلد اول ص ۳۳۵

الباب الثانی فی اسماء اللہ تعالیٰ - مشکوٰۃ کتاب اسمائے اللہ تعالیٰ

نے صاف طور پر نہیں بتایا کہ ایسا اسم کونسا ہے۔ آپ نے اس اسم کا محل ذکر فرمایا ہے
 اور اس میں یہ حکمت ہے کہ یہ اسرار شریعت سے ہے۔ اور اسرار شریعت کا کھلم کھلا
 بیان کر دینا مناسب نہیں۔ اور نہ ایسا کرنے میں کوئی فائدہ ہے جیسا کہ ابوہریرہ
 کی حدیث میں ہے۔ کہ میں نے دو قسم کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے۔
 ایک تو میں نے تم میں پھیلا دیا ہے۔ مگر دوسرا علم اگر میں ظاہر کروں تو میری
 گردن پر چھری چل جائے بلکہ اس علم باطن میں اسم اعظم بھی داخل ہے۔ اور اس اسم
 اعظم کے ساتھ بہت سے کمالات، بقوت و ولایت والبتہ ہیں۔ جیسا کہ ہم نے
 کتاب البطلان میں ظاہر کیا ہے۔ اس اسم اعظم کا پتہ معرفت و حقیقت کے باطن
 سے چل سکتا ہے۔ ترمذی۔ ابو داؤد۔ ابن ماجہ۔ اور مسند احمد میں ہے۔ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے۔ والہکمالہ و احد لا الہ
 الا اللہ و الحمد للہ الرحمن الرحیم اور خاتمہ آل عمران۔ الحمد للہ لا الہ الا هو الحی القيوم
 ابن ماجہ مستدرک حاکم اور طبرانی میں ہے کہ اللہ کا اسم اعظم وہ ہے کہ جب اس کے
 ذریعے سے دعا کی جائے تو قبول ہوتی ہے۔ وہ قرآن کی تین سورتوں میں
 ہے۔ بقرہ۔ آل عمران اور طہ اسے پکھلی ہوئی بات ہے کہ جس اسم میں ذرا بھی
 شائبہ صفت یا فعل کا نہ پایا جائے۔ یا بمقابلہ دوسرے اسموں کے اس میں بہت
 ہی کم پایا جائے۔ تو وہ اسم جامع ذات اور اسم اعظم ہے۔ اسماء و صفات اور
 اسماء افعال تو اس قابل نہیں کہ وہ اسماء ذات سے اس بات میں مقابلہ کر سکیں۔
 اسماء ذات میں سے سوائے اللہ کے باقی جس قدر بھی ہیں۔ ان سب میں کچھ
 نہ کچھ شائبہ صفت کا پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ ان اسماء کے مآخذ پر غور کرنے سے واضح
 ہوگا۔ صرف ایک اسم اللہ کا ہے۔ جو صفت اور فعل دونوں سے بالاتر ہے۔ اور یہی

اسمِ عظم یا اسم جامع ذات ہو گا۔ اور یہ اسم ان آیات میں بھی موجود ہیں۔ جن کا حوالہ
 آپ کی حدیثوں میں آیا ہے۔ ہر اسم کے اپنے اپنے مظاہر ہیں۔ اسم اللہ چونکہ
 تمام اسماء سے زیادہ جامع اور بڑا ہے۔ اس لئے اس کے مظاہر بھی جامع
 اور عظم ہیں۔ بلکہ اصول کے مطابق اللہ کا اسم تمام اسموں پر حاوی ہے۔ اور تمام
 اسماء اسی کے تفصیلی شیون و اعتبارات ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اسم اللہ
 ہی باقی تمام اسماء میں متجلی ہے۔ پس جس طرح اسم اللہ باقی اسماء پر مقدم اور
 ان میں متجلی ہے۔ اسی طرح اسم اللہ کا منظر بھی باقی اسماء کے مظاہر پر مقدم
 اور ان میں متجلی ہے۔ پس اسم اللہ کے منظر کا ظہور باقی اسماء کے مظاہر میں ہے۔
 جس طرح اسم اللہ جامع ہے۔ اسی طرح اس کا منظر بھی جامع ہے۔ جس طرح
 اسم اللہ تمام اسماء پر مشتمل اور حاوی ہے۔ اسی طرح اسم اللہ کا منظر بھی باقی
 اسماء کے مظاہر پر مشتمل اور حاوی ہے۔ پس ہر ایک اسم کا منظر اپنے وجود کے
 لئے اسم اللہ کے منظر کا رہین منت ہے۔ اور اسم اللہ کے منظر کے بغیر اس کا
 وجود قائم نہیں ہوتا۔ یا یوں کہے کہ تمام اسماء صفات و افعال وغیرہ اسم جامع
 اللہ کی مختلف صفتیں ہیں۔ اس لئے اصل کا منظر اصل کی صفات کے مظاہر
 پر مقدم اور مشتمل ہے۔ دوسرا سوال اب یہ ہے کہ تمام جہانوں میں اسم اللہ کا
 منظر کیا ہے۔ اس کا منظر کامل وہی ہو سکتا ہے۔ جو مختلف عند کے خلیفہ ہونے
 کا استحقاق رکھتا ہو۔ اور وہ انسان ہے۔ خلیفہ وہی ہو سکتا ہے جس میں مستخلف عند
 کے نامِ مناب اور قائم مقام ہونے کی صلاحیت موجود ہو۔ بلکہ خلیفہ وہ ہونا چاہئے
 جس کے اندر مختلف عند کی روح کا فرما ہو۔ "نفوت فیہ من روحی" سے اسی کی
 طرف اشارہ ہے۔ سورہ بنی اسرائیل میں ہے "لقد کرمنا بنی آدم"۔ وہ انسان

کامل کون ہے۔ جو اسم جامع و اعظم کا منظر ہے۔ وہ حقیقت محمدی ہے۔ کیونکہ تمام انسانوں میں وہی افضل و اعلیٰ ہے جیسا کہ آیات قرآنی اور احادیث نبوی سے واضح ہوتا ہے۔ خاتم النبیین آپ کا لقب۔ مقام محمود یعنی مقام شفاعت آپ کا مقام ہے۔ قیامت کے دن آپ انبیاء کے خطیب اور ان کے امام ہونگے۔ آپ ہی کے ہاتھ میں لواء الحمد ہوگا۔ اور آپ ہی سب سے پہلے قبر سے باہر تشریف لائیں گے۔ آپ سب نبیوں سے افضل ہیں۔ اور آپ کو پانچ چیزوں سے ان پر فضیلت دی گئی ہے۔ جیسا کہ صحیحین کی روایت میں ہے۔ اس لئے آپ ہی اللہ کے اسم اعظم کے منظر اکمل و اتم ہیں۔ اسماء الہی ارباب ہیں اور اسم اللہ رب الارباب یعنی اللہ کے تمام اسماء کو جو کچھ کمال حاصل ہے وہ اسم اللہ کے کمال کے تابع ہیں۔ اور اسی کے ذریعے سے ہی حاصل ہوا ہے۔ اسماء الہی کے اکمل انبیاء و رسل کی باطنی حقیقت ہیں اور اسم اللہ کا منظر خاتم النبیین کی باطنی حقیقت ہے۔ پس جو کمال دیگر اسماء کے مظاہر کو پہنچتا ہے وہ اسی اسم ذات جامع کے منظر کے ذریعہ پہنچتا ہے۔ اسی لئے آپ نے فرمایا ہے کہ میں اس وقت بنی مخا جب کہ آدم کا روح اور جسم جدا نہ تھے اس حدیث سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ اسماء الہی کے کامل ترین مظاہر کو فیض و کمال حقیقت محمدی سے پہنچتا ہے۔ تو پھر دیگر مظاہر اسماء کو جو درجے میں حقائق انبیاء سے فروتر ہیں فیض و کمال حقیقت محمدی سے بطریق اولیٰ پہنچتا چلا ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ جو علم اور عین میں اسمائے باری تعالیٰ کے تمام مظاہر ہیں۔ وہ ظہور کے لحاظ سے حقیقت نبوی کے تابع ہیں۔ اور اسی سے اپنی بہت سی حاصل کرتے ہیں۔ اس مقام میں وہ حدیث صادق آتی ہے جس کو بعض

ضعیف ظاہر کرتے ہیں۔ اول ماخلق اللہ نورانی ثم خلق الخلق من نور
 یہ حدیث اسلو کے لحاظ سے ضعیف ہو تو ہو لیکن معنی کے لحاظ سے بالکل درست
 معلوم ہوتی ہے۔ اسی حقیقت محمدی کو بعض عقل کل سے تعبیر کرتے ہیں۔ پس تمام
 حقائق علم اور عین کے اسی اسم اللہ کے مظہر اتم کی تفصیل ہیں۔ دوسرے نطفوں
 میں کہنا چاہئے کہ حقیقت محمدی اسم اللہ کی صورت ظہوری ہے۔ اور باقی حقائق
 عالم جن میں نبیوں اور فرشتوں کی حقیقتیں بھی داخل ہیں۔ اس صورت کے
 مظاہر ہیں پس حقیقت محمدی اسم اللہ کے مظہر اتم ہونے کی حیثیت سے دیگر اسماء
 کے مظاہر کی پرورش اس اسم اعظم سے کراتی ہے۔ اور اسی میں اس کی خلافت کا
 راز مضمر ہے۔ اگر اسم ذات اللہ کا مظہر اور اس کا ظہور نہ ہوتا۔ تو دیگر اسماء کے مظاہر
 کس طرح موجود ہو سکتے تھے۔ اور اگر اب بھی وہ مظہر اتم اللہ کا کم عدم میں چھپ
 جائے۔ تو پھر تمام مظاہر اسماء معدوم اور مفقود ہو جائیں گے۔ اسی لئے کہا جاتا
 ہے کہ حقیقت محمدیہ رب الارباب کی خلیفہ اور تمام کائنات عالم کے قیام کا
 باعث ہے۔ اسی حقیقت کو صوفیاء کے عرف میں مرکز یا قطب مدار کہتے ہیں۔
 اور اسی پر دُنیا کے قیام کا انحصار ہوتا ہے حق تعالیٰ رب الارباب مالک الملوک
 احکم الحاکمین ہیں۔ اور حضرت محمد فداء رُوحی اس رب الارباب اس مالک الملک
 کامل ظل ہیں۔ یہ جہت حقیقت محمدی کی ہے۔ بشریت کی نہیں۔ کائنات عالم کی
 مربوطیت۔ ان کی زندگی۔ ان کا قیام اسی اسم اللہ اور اس کے مظہر اتم یعنی حضرت
 محمد کی حقیقت معنوی سے وابستہ ہے۔ اس مقام میں لولاک لما خلقت الافلاک
 کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے۔ دنیا کو جو کچھ بھی پہنچتا ہے۔ وہ اس مظہر اتم کے
 واسطہ سے پہنچتا ہے پس حقیقی معنی میں دنیا کے قیام کا باعث خود ذات نبوی ہے
 اور وہی اپنی زندگی میں بالاصالت مرکز مدار ہے۔ آپ کے آنے سے پہلے انبیاء

سابقین صحیح معنی میں اپنے اپنے وقت میں مرکز مدار کھتے۔ مرکز مدار وہ ہوتا ہے
 جس کی وساطت سے کائنات عالم رب الارباب کی نعمتوں سے فیض یاب ہو۔
 اس حیثیت سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ انما انا قاسم واللہ
 ایضاً۔ اس تقاسمیت میں اسی حقیقت محمدیہ کی طرف اشارہ ہے۔ جو اہم اعظم اللہ
 کی منظر انعم واکمل ہے۔ اور اسی لحاظ سے وہ قاسم ہیں ان عطیات کے جو اہم اللہ تعالیٰ
 رب الارباب سے صادر ہوتی ہیں۔ خاتم النبیین کی حیات کے بعد چونکہ کوئی
 نبی پیدا نہیں ہوگا۔ اس لئے یہ مرتبہ مرکز مدار کی خلافت و نیابت کا امت محمدیہ
 کے اکمل و کامل ترین اولیاء کے لئے مخصوص ہے۔ اس نائب مناب کو اصطلاح
 صدیہ میں قطب مدار یا قطب الانطباق کہتے ہیں۔ اس قطب سے کوئی زمانہ
 بھی خالی نہیں ہوتا۔ اگر ایک فوت ہو جائے تو دوسرا اس کی جگہ لے لیتا ہے۔
 جیسا کہ دنیا کے نظام حکومت کا طریقہ ہے۔ اگر ایک ملک کا بادشاہ ایک وقت مرتا
 ہے۔ تو اس کے مرنے کے ساتھ ہی دوسرے کا اعلان کر دیا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ
 کے عطیات دنیا میں ہر لمحہ ہر وقت جاری ہیں۔ اس لئے ان عطیات کے قاسم
 کا فعل بھی ہر وقت جاری ہے۔ اور یہ کام تقاسمیت کا خاتم النبیین خود کرتے ہیں۔
 اور اس کا اجراء اپنے نائب سے کرتے ہیں۔ جو ہر وقت دنیا میں موجود رہتا ہے۔
 اس نائب مناب کو جسے حقیقت محمدی سے ایک خاص تعلق ہوتا ہے۔ غوث
 وقت بھی کہتے ہیں۔ اسی قطب مدار۔ یا غوث وقت کے ماتحت ایک تعداد کامل
 ولیوں کی ہوتی ہے۔ جو اس کا دنیا کی حفاظت میں ہاتھ بٹاتی ہے۔ اور اس کے
 احکام کی تعمیل کرتی رہتی ہے اس جماعت کو ابدال و عصاب و سبائے کہتے ہیں۔
 انہیں لوگوں کی ہستی سے دنیا کا قیام وابستہ ہے جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔
 لہٰذا مشکوٰۃ۔ کتب معلّم۔ ص ۱۱۴۔

ان حدیثوں کو اعتقاد رکھنے کے جواب میں درج کر دیا گیا ہے۔ سنن ابوداؤد میں
 ان ابدال و عصاب کا ذکر موجود ہے۔ طبرانی، مستدرک احمد میں صاف طور لکھا ہے
 کہ ابدالوں سے دنیا کا قیام ہے۔ اور انہی کی وجہ سے اہل زمین کو مرد پہنچتی ہے
 اور ان پر باران رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ انہیں حدیثوں میں صاف طور لکھا ہے۔
 کہ ان ابدالوں کی ایک معین تھی۔ اس سے زمین کبھی خالی نہیں ہوتی۔ ان کی ایک معین
 تعداد دنیا میں ہر وقت موجود رہتی ہے۔ ایک حدیث کے رو سے یہ تعداد چالیس
 ہے۔ اور دوسری کے رو سے تیس۔ اللہ تعالیٰ معطی علی الاطلاق ہے۔ اولہ
 خاتم النبیین قاسم۔ جو عطیات جو عنایات حق تعالیٰ کے حضور سے صادر ہوتی
 ہیں۔ وہ ایوان رسالت میں پہنچتی ہیں۔ اور پھر وہاں سے تقسیم ہوتی ہیں۔ جیسا کہ
 صحیحین کی مشہور حدیث کا منشاء ہے۔ خاتم النبیین ان عطیات کو کالین است
 کے ذریعے تقسیم کراتے ہیں۔ قاریین کرام کو معلوم رہنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ قادر
 مطلق علیم مطلق۔ مرید مطلق معطی مطلق ہے۔ باوصف اس کے اس لئے ہر کام
 کے لئے فرشتے اور مومل متین کر رکھے ہیں جن کے ذریعے تمام کام کائنات
 عالم کے سرانجام پاتے ہیں۔ ان فرشتوں کے سردار جبرائیل علیہ السلام ہیں۔ اور
 نبیوں کے سردار حضرت خاتم النبیین۔ حق تعالیٰ کی قدرت نامہ اور علم وسیع ہے۔
 وہ خود اپنی تعریف میں فرما لے گا اسی کے پاس غیب کی کتابیں ہیں۔ نہیں کوئی جانتا
 ان کو مگر وہی۔ اور وہ جانتا ہے۔ جو کچھ زمین اور سمندر میں ہے۔ اور پتہ نہیں گزرتا
 مگر کہ وہ اسے جانتا ہے۔ بلکہ کوئی ذرہ بھی اس کے حکم کے بغیر حرکت نہیں کرتا
 سورہ یونس میں ہے۔ کہ شقال کے برابر بھی کوئی چیز تیرے پروردگار
 سے اوجھل نہیں۔ نہ زمین میں اور نہ آسمان میں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی نظر سے ایک

ان حدیث اور پر مذکور ہوئی عندہ مضامین الغیب لا یعلمہا الا وہو الخ انعام ۶-۷۹

اللہ عز وجل من متعالی ذلک فی الارض الخ یوم ۱۰-۶۱

ذرہ بھی اوجھل نہیں۔ تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس کو منکلوں کے ذریعے
 کائناتِ عالم کا کام چلائے کی کیا ضرورت محسوس ہوئی تھی۔ اس بات کو
 خدا بہتر جانتا ہے۔ لیکن یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ فرشتوں کے ذریعے کائناتِ
 عالم کا کام چلایا جاتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کی متعدد آیتوں سے معلوم ہوتا ہے
 اسی طرح یہ کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں خلیفہ کی کیا ضرورت تھی۔ جب کہ وہ خود
 سب کام سرانجام دے سکتا ہے۔ اس بات کو بھی خدا ہی بہتر جانتا ہے۔
 مگر اس کا فرمان ہے کہ اس نے انسان کامل کو دنیا میں اپنا خلیفہ بنایا۔ اور
 جس طرح فرشتوں میں جبرائیل کا مرتبہ سب سے زیادہ کیا۔ اسی طرح نبیوں اور
 کامل مومنوں میں خاتم النبیین کا مرتبہ سب سے زیادہ کیا۔ جس طرح جبرائیل کی
 سرداری میں تمام فرشتے کا رفرما ہیں۔ اسی طرح خاتم النبیین کی سرداری میں انبیاء
 اور اولیاء کا رفرما ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ فرشتوں کے ذریعہ دُنیا جہان کا کام
 چلاتا ہے۔ اسی طرح رسول اللہ نبیوں اور ولیوں کے ذریعہ دُوحاتی نظام کا
 کام چلا رہے ہیں۔ اس لئے معطی کی عنایات کامل تر ہیں انسان کے دیوان
 میں پہنچی ہیں۔ اور پھر وہاں سے کامل ولیوں کے ذریعہ لوگوں میں بٹتی ہیں۔ یہ
 ایک ایسا نظام کائنات ہے جو ہماری آنکھوں سے اوجھل ہے۔ مگر اس
 سے کسی طرح بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس سے دنیا کا سارا کارخانہ چل
 رہا ہے۔ اس لحاظ سے دنیا میں تین سو یا پانچ سو کامل ولی مختلف مقامات پر
 متعین ہیں۔ پھر ان میں سے تیس یا چالیس ہیں جن کو ابدال کہتے ہیں۔ پھر ان
 میں سے سات اقلیموں کے سات ہیں۔ اور چار اکنافِ عالم کے چار ہیں۔
 پھر ان چاروں میں سے ایک افضل ترین ہے۔ جیسا کہ تمام فرشتوں میں
 سے چار فرشتے اعلیٰ اور پھر ان میں سے ایک مقرب ترین ہے۔ اور وہ جبرائیل

ہے جب تک یہ کامل لوگ دُنیا میں موجود ہیں۔ اس وقت تک قیامت نہ آئیگی
 کیونکہ دنیا انہیں کے وجود سے قائم ہے۔ جیسا کہ حیثیوں میں آیا ہے۔ دنیا
 بھی اسی وقت فنا ہوگی۔ جب کہ یہ لوگ دنیا سے ناپید ہو جائیں گے صحیح مسلم
 میں ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک دنیا میں کوئی اللہ
 اللہ کہنے والا موجود ہوگا بلکہ یہی کامل لوگ صحیح معنی میں اللہ اللہ کہنے والے
 ہیں۔ اور اس لئے ان کی موجودگی میں قیامت قائم نہیں ہو سکے گی۔ پس دُنیا
 کے قیام کے لئے ان کا وجود از بس ضروری ہے۔ صحیح مسلم کی روایت سے بھی
 اشارۃً اس امر کی تائید ہوتی ہے کہ دنیا کا قیام ان نیک بندوں اور ان
 اللہ والوں کی وجہ سے ہے۔ قطب چلکی کی وہ لکھتے ہوتی ہے جس کے گرد
 چلکی کے اوپر کا پاٹ پھرتا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے قطب مدار وہ مرد کامل
 ہے جس پر دُنیا کے قیام اور چلاؤ کا دار و مدار ہے۔ اس کو قطب کہو غوث
 کہو۔ قائم مقام خلیفہ ہو۔ بات ایک ہی ہے۔ غوث کا لفظ اس شخص پر
 اطلاق پذیر ہے جس سے دار و طلب کی جائے۔ انسان کامل سے مدد
 طلب کی جاسکتی ہے جیسا کہ اس کی نسبت مفصل بحث کتاب ہذا کے باب
 سوئم فقرات ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴ اور باب چہارم کے اعتقادات ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴ میں
 کی گئی ہے۔ مدد اور اعانت مشروعہ غیر اللہ سے اور بالخصوص کامل ولیوں سے
 بھی مانگی جاسکتی ہے۔ اور ایسی مدد لینے میں کوئی قباحت نہیں۔ یہ کاملین
 اوروں کے لئے وسیلہ ہیں۔ اور ان کا وسیلہ انجام حوائج میں لیا جاسکتا ہے۔
 جیسا کہ اس کی نسبت مفصل نو کہ باب دوم میں بھی کیا گیا ہے۔ واجب غواہیہ التوبہ
 میں۔ ان کامل مومنوں سے استمداد و استعانت مشروع بھی داخل ہے۔ بیشک
 منہ مشکوٰۃ باب لا تقنوم اساعۃ الاعلیٰ اشراۃ الناس ۴۴۔

دعا مانگنے والا سائل ہے۔ اور بے شک قرآن میں یہ ہے۔ واذا سئلت عبادی
 عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان۔ لیکن اس سے توسل مشروع
 کا امتناع ثابت نہیں ہوتا۔ اس آیت میں ایک لفظ عبد کا جو بہت پر معنی ہے
 استعمال کیا گیا ہے۔ عبد صحیح معنی میں غیبیوں اور کامل مومنوں کے لئے استعمال ہوتا
 ہے جیسا کہ قرآن کی متعدد آیات سے مترشح ہوتا ہے۔ سبحانه الذی اسروی
 بعبدہ لیلاً (بنی اسرائیل) ان ھو الا عبد العتہ علیہ (زخرف) پس اگر کوئی
 صحیح معنی میں عبد اللہ بن کر دعا کرے تو اس کی دعا ضرور قبول ہوگی۔ لیکن اگر
 وہ صحیح معنی میں خود عبد نہیں۔ تو پھر اسے کسی ایسے مرد کا وسیلہ لینا چاہئے۔
 جو خود صحیح معنی میں عبد ہو۔ جو خود عبد کامل ہو۔ اس کو کسی کے وسیلہ کی اتنی
 ضرورت نہیں۔ بلکہ بنی کو تو کسی امتی کے توسل کی قطعاً ضرورت نہیں۔ جیسا کہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے معلوم ہوتا ہے جس کا حوالہ شیخ ابن تیمیہ
 نے دیا ہے۔ بنی یا ولی کامل خود سائل کی حیثیت میں ہو کر دعا کر سکتے ہیں۔
 اور ان کی دعا قبول ہوتی ہے۔ مگر عامی مومنوں کو دوسروں کا توسل لینا مناسب
 ہے۔ اور اگر کوئی اہم معاملہ پر چاہے تو پھر ولیوں کو بنی کا یا قائم مقام بنی کا
 جو قطب مدار ہوتا ہے۔ توسل لینا پڑتا ہے۔ مثلاً ایک ملک میں انقلاب ہوتا
 ہے۔ اس انقلاب کے کامیاب کرنے یا ناکام کرنے کے لئے قطب الاقطاب
 کی آخری منظوری کی ضرورت ہے۔ اور قطب الاقطاب کو بارگاہ رسالت کے
 لئے پڑتا ہے۔ وہ ہونا لہ داؤد سیماں فہم العبدانہ (احاب) و قد عبد امرئ عبادنا (اکہ)
 ذکر رحمت ربانہ عبدہ ذکرنا۔ (مریم) واذا کر عبادنا ابراہیم واسحاق ولحقہ
 اولی الایدی والاضحاب (ص) وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ھوناً
 (فرقان) اوحی الاعدہ ما اوحی (نم) ان عبادی لیس علیہم سلطان (بنی اسرائیل)

مصدقہ احکام کی تعمیل کرنا ہوتی ہے۔ اسی لحاظ سے کہا گیا ہے کہ تین سو چالیس کے پاس۔ چالیس سات کے پاس۔ سات چار کے پاس۔ چار ایک کے پاس معاملہ پیش کرتے ہیں۔ پس قول فیصل یہ ہے:-
 اول: کہ دنیا میں ہر وقت ایک ایسا کامل ترین مومن موجود رہتا ہے جو خاتم النبیین کہانایہ مناب ہوتا ہے۔ اس کو قطب مدار یا قطب الاقطاب یا غوث وقت کہتے ہیں۔

دوئم:- قطب مدار کے ماتحت اور بھی کامل مومن ہوتے ہیں۔ جن کو ابدال، عصائب و اقطاب وغیرہ کہتے ہیں۔

سوئم:- دنیا جہان کا اگر کوئی بڑا اہم کام آپڑے تو اسے اقطاب ابدال قطب مدار تک لے جاتے ہیں۔ اور وہ کام اس کی ہدایت و امداد سے سرانجام پاتا ہے۔ قطب مدار اور غوث وقت اس معاملہ کو دربار رسالت کے احکام کے مطابق طے کرتا ہے۔ اور اسی میں جہاں کے روحانی نظام کا راز مضمر ہے اس روحانی نظام کے متعلق کچھ ذکر باب اول فقرہ ۳۹ میں کیا گیا ہے۔

۵۶۔۔۔ شیخ ابن تیمیہ کو بڑا مغالطہ لگا ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ اس وقت افغانستان کا بادشاہ ظاہر شاہ ہے۔ ظاہر شاہ کی قابلیت کے لوگ افغانستان میں بہت سے ہیں۔ مگر بادشاہ صرف ایک ہی ہے۔ کیا ظاہر شاہ کے بادشاہ ہونے سے آپ یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ ظاہر شاہ کی قابلیت کا اور کوئی افغانستان میں نہیں۔ اگر نہیں۔ اسی طرح روحانی نظام کی صورت ہے۔ ایک وقت میں دو چار کامل ترین افراد دنیا میں ہو سکتے ہیں۔ مگر چونکہ قطب مدار ایک وقت میں ایک ہی ہوتا ہے۔ اس لئے ان میں سے ایک کو ہی اس کام کے لئے متعین کیا جاتا ہے۔ قطب مدار کے مقرر ہونے سے یہ نتیجہ اخذ نہیں ہوتا کہ

کہ باقی اس کے ہم مرتبہ۔ ہم فقرا اس سے مرتبے میں کم ہیں۔ ان کا مرتبہ بھی وہی ہے۔ ایسے لوگ افراد کالین یا اقطاب حق کہلاتے ہیں۔ دنیا کے قیام اور کاروبار کائنات کے انصرام کے لئے تین سویا پانسوا فرامقین ہوتے ہیں۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ اسی قدر کامل مرد دنیا میں موجود ہیں بالکل غلط ہے۔ حضرت معاویہ کی خلافت کے وقت ان جیسے سینکڑوں آدمی صلاحیت خلافت کی رکھتے تھے۔ مگر وہ سب خلیفہ نہیں بن سکتے تھے۔ کیونکہ خلیفہ صرف ایک ہی ہوتا ہے۔ بلکہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ اگر کوئی کامل نثریں مرد قطب الاقطاب کا بوجھ اٹھانے سے انکالہ کر دے۔ اور بدھ دفعہ ایسا ہوتا ہے۔ تو پھر دوسرا کامل مرد جو اس کے ہم مرتبہ ہو۔ اس کا کام پر متین کیا جاتا ہے۔ دوسری بات شیخ موصوف یہ کہتے ہیں کہ ابدال کے متعلق جو حدیث بروایت حضرت علی پہنچی ہے وہ بنی صلعم کے کلام سے نہیں ممکن ہے کہ سورت ایسی ہو۔ لیکن یہاں تو صرف یہی ایک حدیث نہیں۔ ابدال کے متعلق تو ابو داؤد سے بھی حدیث مروی ہے۔ وہ حدیث عن ام سلمہ عن النبی صلعم ہے۔ اس کے علاوہ شیخ ابن تیمیہ ذیل کے اعتراضات پیش کرتے ہیں۔

اول :- فتوح شام کے پہلے شام اور عراق کفر کا گھر تھے۔ اس لئے وہاں اختیار امت نہیں ہو سکتے۔

دوم :- حضرت علیؑ اور ان کا ساتھ دینے والے اس جماعت سے افضل تھے۔ جو معاویہؓ کا ساتھ دینے والے تھے۔ معاویہؓ اور اس کی جماعت شام میں تھی۔ پس یہ کہنا نا درست ہے کہ تمام ابدال شام میں رہتے ہیں۔ ان امور کے متعلق اس قدر بیان کر دینا ضروری ہے کہ یہ لازمی نہیں کہ سب ابدال حضرت علیؑ کے اصحاب سے تھے۔ یا حضرت معاویہؓ کے اصحاب سے۔

بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ یا ان میں سے کچھ ان دونوں جماعتوں سے الگ تھلگ رہے ہوں۔ جیسا کہ بعض جلیل القدر صحابہ مثل حضرت سعد ابی وقاص اور حضرت ابن عمر الگ رہے تھے۔ یہ کہنے کا کس کو منہ ہے کہ فتوح شام سے پہلے ہر زمانے میں شام اور عراق کفر کا گھر تھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت سے لے کر خاتم النبیین کی بعثت تک وہاں حضرت عیسیٰ کے امتی جو اس زمانے میں صحیح معنوں میں مومن تھے رہتے تھے۔ اور ان میں خیار امت بھی موجود ہوں گے۔ ان لوگوں کی نسبت اس وقت کفر کا حکم لگایا جاسکتا ہے جب کہ خاتم النبیین کے ظاہر ہونے پہ انہوں نے ان کی نبوت کا اقرار نہ کیا ہو۔ مگر جنہوں نے کیا وہ تو مومنین کے زمرے میں داخل ہو گئے۔ اور وہ جہاں تھے۔ وہاں بٹھہرے رہے اس لئے ہم مطلق طور پر یہ نہیں کہہ سکتے کہ فتوح سے پہلے شام اور عراق کفر کا گھر تھے چنانچہ احادیث ذیل سے اس بات کا پتہ چلتا ہے۔

سنن ابوداؤد اور مسند احمد میں ہے کہ یہ معاملہ یہاں تک پہنچ جائے گا کہ جنود مجندہ سے ایک جماعت تو شام میں ہوگی۔ ایک جماعت یمن میں اور ایک عراق میں۔ تم شام کو لازم پکڑنا۔ کیونکہ وہ اللہ کی زمین سے بہتر جگہ ہے۔ اور اسی کی طرف اس کے بہترین بندے چلے جاتے ہیں۔ ترمذی۔ مسند احمد اور مستدرک حاکم میں ہے کہ شام کے لئے خوشخبری ہے۔ کیونکہ رحمن کے فرشتے اس پر پر پھیلانے رہتے ہیں طبرانی اور مستدرک حاکم میں ہے کہ شام اللہ کی منتخب جگہ ہے۔ اس کی طرف اس کے منتخب بندے جاتے ہیں۔ ترمذی میں ہے کہ عنقریب فتنے ہوں گے صحابہ نے عرض کی کہ آپ کس بات کا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا شام کو لازم پکڑنا۔ سعد سے روایت ہے کہ اہل عرب قیامت تک حق پر غالب رہیں گے۔ ابوداؤد کی ایک روایت کے مطابق ابدال کو شام کی

طرف اور عصاب کو عراق کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ پس ان حدیثوں کی رو سے ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ اللہ کے بہترین بندے ابدال شام میں خاص طور پر مقام رکھتے ہیں یہ لوگ صرف شام میں پیدا نہیں ہوتے۔ بلکہ مختلف جگہوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ اور پھر آخر پر شام و عراق کی طرف لوٹ جاتے ہیں جیسا کہ اوپر کی حدیثوں سے ظاہر ہے۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ ایک ہی جگہ ٹھہر رہیں۔ وہ ادھر ادھر گھومتے رہتے ہیں۔ اور جب اور کوئی خاص کام انہیں نہیں ہنچا تو شام کی طرف چلے جاتے ہیں۔ جیسا کہ حدیثوں سے ظاہر ہوتا ہے۔

۵۷۔ اس حدیث کا منشاء صرف یہ ہے کہ ان نیک بندوں کی ذات بھی دوسروں کو مدد و رزق پہنچنے کا سبب بنتی ہیں۔ گو کہ اس کے لئے دوسرے اسباب بھی موجود ہیں۔ اور وہ نیک بندوں کا اخلاص و دعا اور عبادت ہیں۔ ذات سے توسل کے متعلق مفصل بحث باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵ میں دیکھیے۔ اس بحث سے صاف ظاہر ہے کہ نیک بندوں کا مل مومنوں اور نبیوں کی ذات کا وسیلہ لینا مشروع ہے۔ یہ بات بھی حدیثوں سے ثابت ہے کہ دنیا میں اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی جب تک روئے زمین پر کوئی اللہ اللہ کہنے والا موجود ہوگا۔ گویا اللہ اللہ کہنے والوں کے ہم قدم سے لوگ۔ لوگ کیا بلکہ ساری کائنات قیامت کے ہول سے محفوظ رہیگی۔ نصرت۔ مدد۔ رزق کا پہنچنا تو معمولی بات ہے۔ قیامت کی تکلیفوں سے محفوظ رہنا بہت بڑی بات ہے اور یہ محفویت بھی نیک بندوں کے طفیل ہی حاصل ہے ہم کب کہتے ہیں کہ کافروں اور فاجروں کو رزق نہیں ملتا۔ اللہ تعالیٰ تو رب العالمین ہے۔ وہ سب کو رزق دیتا اور سب کی مدد کرتا ہے۔ ان کافروں اور فاجروں کو بھی اگر رزق ملتا ہے۔ تو انہیں

نیک بندوں کے طفیل۔ حدیث میں یہ تخصیص کہاں ہے کہ رزق مدد یا نصرت صرف مومنین کو ملتی ہے۔ دوسروں کو نہیں ملتی۔ یہ چیزیں تو اہل شام کو ملتی ہیں اور شام میں کافر بھی ہیں۔ اور مومن بھی۔ ناسق و فاجر بھی ہیں اور زائد و عابد بھی۔

اس حدیث میں تو اصول کی گفتگو ہے۔ فروع و تفصیل کی نہیں۔

۵۵ شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال ہے کہ یہ کہنا کہ ابدال و جال غیب ہیں اور کہ وہ لوگوں کی نظروں سے ہمیشہ اوجھل رہتے ہیں۔ اور کہ وہ خاص خاص جگہوں میں

رہتے ہیں۔ بالکل جھوٹ اور بہتان ہے۔ میں یہ کہتا ہوں کہ شیخ موصوف کا

اپنا قول محض بہتان ہے۔ کیونکہ صحیح مسلم کی مشہور حدیث ہے کہ ایک بار رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سفر کر رہے تھے راستے میں جبل جمدان آیا۔ آپ نے

فرمایا کہ اچھے چلو۔ یہ جمدان ہے۔ مفردون سبقت لے گئے۔ صحابہ نے عرض

کی مفردون کون ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ کو بہت یاد کرنے والے مرد اور

بہت یاد کرنے والی عورتیں جمع الجار میں ہے کہ مفردون سے وہ لوگ مراد ہیں۔

جن کو ذکر اللہ میں انہماک حاصل ہو۔ اسی لئے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مفردون کی تشریح

ذکر اللہ اور ذکرات سے فرمائی۔

پس مفردون سے وہ لوگ مراد ہیں۔ جو ایک لمحہ بھی اللہ کی یاد سے غافل نہیں ہوتے

ان کو کہاں وجہ کی تفرید حاصل ہوتی ہے۔ اور ایسے لوگ عموماً کچھ عرصہ کے لئے

ایسی جگہوں میں ٹھہرتے ہیں۔ جہاں لوگوں کی آمد و رفت بہت کم ہو۔ حدیث سے

معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کا ایک گروہ جمدان کے پہاڑ کے اوپر رہتا تھا۔

اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گزرے تو روحانی قوت سے ان کو معلوم ہوا

کہ یہ گروہ یہاں پہاڑ پر ہے۔ اور آپ نے فرمایا کہ یہ جمدان ہے۔ یہاں مفردون

۱۵ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ

ہیں۔ جو اوروں سے سبقت لے گئے۔ اس سے صاف ظاہر ہے۔ کہ ایسے کامل لوگ زاویہ ہائے انزوا میں چھپ کر زندگی بسر کرتے ہیں۔ اگر صورت ایسی نہ ہو تو پھر کوئی بھی ان کو رجال غیب نہ کہتا۔ ان رجال غیب کو اصطلاح حدیث میں اخفیا کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے۔ ابن ماجہ میں ہے۔ کہ جس نے اللہ کے کسی ولی سے دشمنی رکھی اس نے اللہ سے لڑائی کا اعلان کیا۔ اللہ ان اہل ر و اتقیاء اخفیاء سے پیار کرتا ہے۔ جو اگر وہ غائب ہوں تو کوئی ان کی تلاش نہیں کرتا۔ اور جو حاضر ہوں تو کوئی ان کو نہیں بلاتا۔ اور نہ نزدیک سمجھاتا ہے۔ ان کے دل ہدایت کے دئے ہیں۔ مگر وہ خود تیرہ و تاریک جگہوں سے نکلتے ہیں۔ اسی حدیث سے رجال غیب کی اصطلاح نکلی ہے اس حدیث میں دو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ اخفیا اور غابوا۔ غابوا سے وہ لوگ مراد ہیں جو غائب ہوں۔ اخفیل سے مراد وہ لوگ ہیں جو چھپے ہوئے ہوں۔ اور یہی لوگ دوسرے لفظوں میں رجال غیب ہیں۔ پس رجال غیب کی اصطلاح کا ماخذ کلام نبوی ہے جس پر شیخ ابن تیمیہ کو بالکل نظر نہیں صحیح مسلم اور مسند احمد میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے تقی۔ غنی۔ خفی سے پیار کرتا ہے۔ اس حدیث میں بھی خفی کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ اور خفی کے ساتھ غنی اور تقی کے الفاظ نے مضمون

کمل کر دیا ہے۔ پس یہ وہی شخص ہو سکتا ہے جو لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو۔ نیکو کار ہو۔ اور دل کا بادشاہ ہو۔ یہی اوصاف ایک کامل مومن کے ہونے ہیں۔ اس سے بھی رجال غیب کی اصطلاح کی تائید ہوتی ہے۔ ان کامل لوگوں کا رجال غیب کہلانا دو طرح سے ہے۔ ایک یہ کہ یہ تیرہ و تار یک جگہوں میں یعنی زاویہ انزو میں زیادہ وقت گزارتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اگر یہ لوگ عام لوگوں میں بھی رہیں۔ جب بھی کوئی ان کو نہیں پہچان سکتا۔ جیسا کہ اوپر حدیث میں ہے۔ کہ اگر یہ حاضر ہوں۔ تو کوئی ان کو اپنے نزدیک نہیں جھٹاتا۔ ان دونوں باتوں کے لحاظ سے ان کو رجال غیب کہتے ہیں۔ ظاہر بین لوگ خاک و دھول بکائنات کے پھول ان باتوں کو جایش تو کیا جایش۔ ان کو تو ان باتوں کی ہوائ تک نہیں لگی۔ اس لئے محذور ہیں۔ اور جو کچھ سمجھ میں آتا ہے۔ کہ ڈالتے ہیں۔ اور خواہ مخواہ اوروں پر منہ آتے ہیں۔ ان کے ہوا داروں کو چاہئے کہ پہلے اس روحانی نظام کو سمجھنے کی کوشش کریں۔ پھر اس بحث پر منہ کھولیں۔

۵۹۔ شیخ موصوف اپنی بزرگی کی ریش کو بہت طول دیتے ہیں۔ ان کا یہ لکھنا کہ ڈاڑھی مونڈھنے والے قلندر سب اہل ضلالت ہیں منطقی پر مبنی ہے۔ ڈاڑھی مونڈھنے سے کوئی کافر و ضال نہیں ہو سکتا۔ ضال وہی ہو سکتا ہے۔ جو اللہ اور رسول کا منکر ہو۔ یا حرام کو حلال اور حلال کو حرام سمجھتا ہو۔ اور قرآن کی فرضیت کا منکر ہو۔

۶۰۔ نذروں کے متعلق مفصل بحث اعتقاد (۳) میں کی گئی ہے۔ قبروں کو مسجد بنا کر وہاں چراغ جلانا حرام ہے۔ جب قبر کو مسجد بنا یا جائے تو پھر جیسے اتخاذ قبر حرام ہے۔ ویسے ہی وہاں چراغ جلانا بھی حرام ہے۔ لیکن اگر کوئی قبر کے پاس دن کو یارات کو قرآن پڑھے جیسا کہ حدیث کی رو سے جائز ہے۔ تو پھر

چراغ جلانا بھی ضروری ہے۔ اس ضرورت کے لحاظ سے قبروں پر چراغ جلانا ممنوع نہیں

۶۱۔ سماع اور تنقی کے متعلق ایک واضح بیان کی ضرورت ہے۔ شعب الایمان

بیہقی میں ہے کہ گانا دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔ جس طرح کہ پانی سے سبزی پیدا

ہوتی ہے طہطہراتی اور تارخ خطیب میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے گانے اور گانا

سننے سے غیبت اور غیبت سننے سے جھگڑی اور چغلی سننے سے منع کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ

گانے کو مکروہ اور گانا سننے کو گناہ سمجھتے ہیں اور یہی مذہب ابراہیم۔ سفیان ثوری

حماد شعبی اور دیگر اہل کوفہ کا ہے۔ امام مالک نے بھی گانے کو ممنوع قرار دیا ہے

ان کی یہاں تک رائے ہے کہ اگر کوئی ٹونڈی خریدے اور گانے والی نکل پڑے

تو وہ اُسے واپس کر سکتا ہے۔ جیسے کہ ایک نقص والی چیز واپس کی جاتی ہے۔

یہ مذہب قریباً تمام اہل مدینہ کا ہے۔ امام شافعی کی رائے ہے کہ گانا مکروہ لہو

ہے۔ اور باطل سے ملتا جلتا ہے۔ جو کوئی گانے میں زیادہ دلچسپی لے وہ سفیہ ہے

اس کی شہادت قبول نہ کی جائے۔ امام احمد حنبل بھی سماع کو مکروہ کہتے ہیں۔

سماع کے جو از کے متعلق ذیل کی باتیں قابلِ لحاظ ہیں۔

اول کہتے ہیں کہ بعض صحابہ نے بھی سماع کا شغل کیا ہے۔ جیسے عبداللہ بن

زبیر۔ عبداللہ بن جعفر۔ معاویہ وغیرہ۔

دوئم۔ سلف صالح اور بعض تابعین اور دوسروں نے سماع کا شغل کیا ہے۔

سوم۔ حضرت جنید بغدادی۔ زوالنون مصری۔ ابراہیم اوہم۔ عبداللہ سیل

تستری وغیرہ سب کو سماع سے دلچسپی تھی۔

چہارم۔ سماع میں دو چیزیں ہیں۔ ایک خوش کُن آواز اور دوسرے کلام منظوم

اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا ان دونوں چیزوں میں سے کوئی مکروہ یا حرام ہے۔

۱۔ منتخب۔ کتاب اللہ والحق جلد ششم۔

حُسنِ صوت یعنی شیریں آواز کے متعلق احادیث ذیل ملاحظہ فرمائیں۔

ابن ماجہ - مسندک حاکم - ابن حبان اور شعب الایمان بہیقی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف خوب کام لگاتا ہے۔ جو قرآن کو حُسنِ صوت یعنی عمدہ آواز سے پڑھے۔ گویا حُسنِ صوت خود حق تعالیٰ کو پسند ہے۔ مسندک حاکم میں ہے کہ قرآن کو اپنی آوازوں سے زینت دو۔ کیونکہ عمدہ آواز قرآن کی خوبصورتی بڑھاتی ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ قرآن کو اچھی آواز سے پڑھو جو اسے اچھی آواز سے نہیں پڑھے گا۔ وہ ہم سے نہیں ہے۔ صحیح بخاری - ابوداؤد - مسند احمد - ابن حبان اور ترمذی حاکم میں ہے۔ بیس منا من لم یقنع بالقرآن - یعنی وہ ہم سے نہیں ہے۔ جو قرآن کو عمدہ آواز سے نہ پڑھے۔ ان احادیث سے ظاہر ہے کہ لغنی یعنی حُسنِ صوت سے قرآن کا پڑھنا از بس ضروری ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ کلامِ موزوں کا پڑھنا جائز ہے۔ صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں ہے کہ سب سے سچو بات وہ ہے۔ جو کہ بید شاعر نے کہی ہے۔ ع الاکل شیء ما خلا اللہ باطل ہے صحیح مسلم - ترمذی - ابوداؤد - ابن ماجہ اور مسند احمد میں ہے کہ بالتحقیق کچھ شعر حکمت ہے۔ بخاری - ابوداؤد - ترمذی - اور مسند احمد میں ہے کہ بالتحقیق

بیان میں جادو ہے ۵۶۔ ابوداؤد میں ہے کہ بیان میں سے ہی جادو ہے۔ علم میں سے ہی جہالت ہے۔ شعر سے ہی حکمت ہے۔ اور باتوں سے ہی لاجواب کرنے والی بات ہے۔ ان حدیثوں سے ثابت ہے کہ ان اشعار کا پڑھنا بہت اچھا ہے۔ جن میں حکمت کی بابتیں ہوں۔ اب صوتِ حُسن اور شعرِ محمود کے دو نظریوں کو جمع کر لو۔ تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اچھے اشعار کو اچھی آواز سے پڑھنا مباح ہے

۱۵۔ منتخب جلد اول ص ۳۸۶۔ الفصل الثالث فی ادب العلماء سے منتخب

جلد اول ص ۳۰۲۔ اشعار محمودہ سے منتخب جلد اول ص ۳۸۶۔ ۵۷۔ منتخب جلد اول ص ۳۰۲۔ اشعار محمودہ سے منتخب جلد اول۔ اشعار محمودہ ص ۳۰۲۔

لیکھیں حالتوں میں بہت مناسب ہے۔ ایسے اشعار کا سننا بھی مباح ہے۔ جس
 گانے کے سننے کے متعلق وعید وارد ہوئی ہے۔ اور جسے آئمہ اربعہ نے مکروہ قرار
 دیا ہے۔ وہ گہری مٹی حقیقہ غریب میں۔ جو سیفہ لوگوں کے زبان زد ہوتی ہیں۔ جیسا کہ
 ادب المفرد للبجاری اور طبرانی اوسط سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ شعر بمنزلہ کلام
 کے ہے۔ اچھا شعر اچھے کلام کی طرح ہے۔ اور بُرا شعر بُرے کلام کی طرح پس
 جو مجلس سماع کی منعقد کی جاتی ہے۔ اور اس میں اللہ و رسول کی محبت کے
 گانے گائے جاتے ہیں۔ ایسی مجلسوں میں شامل ہونا بہت سے فوائد پر
 مشتمل ہے۔ ان گانوں میں اللہ و رسول اور ان کی محبت کی خوبیوں کا ذکر
 ہوتا ہے۔ اور جہاں ایسا ذکر اذکار ہو۔ وہاں فرشتے ضرور حاضر ہوتے ہیں۔
 اس لئے ایسی مجلس پر رحمت حق برستی ہے جو اللہ و رسول کا ذکر خیر کرے۔
 خواہ وہ ذکر نشر کی صورت میں ہو۔ یا نظم کی صورت میں۔ خواہ گنا کر ہو خواہ
 پڑھ کر۔ ایسی مجلسیں عام طور پر چشتی صوفیا منعقد کرتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ
 کو ان مراتب پر وقوف نہیں۔ وہ راستے سے بھٹک گئے ہیں۔ اور حقائق
 سماع ان کی نظر سے اوجھل ہو گئے ہیں۔

پنجم :- مقررین کہہ سکتا ہے کہ صحیح مسلم کی مشہور حدیث ہے کہ کسی کے پیٹ
 کا پیپ سے بھرنا جس سے وہ خراب ہو جائے۔ شعر سے بھرے جانے سے
 بہتر ہے۔ اب اس حدیث کی بنا پر کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ شکر کنا غیر مذموم ہے
 مقررین نے حقیقت حال کو نہیں سمجھا۔ شعر مذموم کا کہنا مذموم ہے۔ اور شعر مذموم
 وہ ہے۔ جو اللہ و رسول سے غافل کرے۔ اور فاحش کی طرف بلائے۔ جو بھی
 شعر مذموم ہے۔ بصورتیکہ وہ اللہ و رسول کے لئے نہ ہو۔ اور اگر وہ اللہ و رسول

کے لئے ہو۔ تو محمود ہے مسلم کی روایت میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 حسان کو فرمایا کہ رُوحِ قدس تیری مدد کرتا ہے گا۔ جب تک کہ تُو اللہ و رسول کی
 طرف سے جواب دیتا رہے گا۔ صحیح مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ آپ حسان
 کو کہا کرتے تھے کہ قریش کی بھوکرو۔ کہ بھوان پر سخت چھینکنے سے زیادہ سخت ہے۔
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسان کو فرمایا کرتے تھے کہ میری طرف سے جواب دو۔
 اور دعا کیا کرتے تھے کہ اے اللہ حسان کی رُوحِ القدس سے مدد کر۔ قرطیبہ
 کے دن آپ نے حسان کو فرمایا کہ مشرکوں کی بھوکرو۔ اس لئے بھوکھی شعر مذہب
 نہیں بشرطیکہ وہ اللہ و رسول کے لئے ہو۔ اچھے اشعار کا پڑھنا تو قطعاً جائز ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی کبھی کبھی کوئی شعر پڑھ دیتے تھے۔ مثلاً یہ
 اللهم لا عيش الا عيش الآخرة
 فاعفوا الانصار والمهاجرة
 خندق کے دن آپ یہ پڑھتے تھے۔

والله لولا الله ما هتدينا
 فانزلن سكينه علينا
 ان الاولى قد بلغو علينا
 ولا قصدنا ولا صلينا
 وقت لا قد امان لا قينا
 اذا اراد وقتنا ابينا
 ابينا ابينا پر آواز اونچی کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ آپ ایک دن
 ایک صحابی کے ساتھ سوار تھے۔ آپ نے ان سے امیہ بن ابی الصلت کے اشعار
 سنانے کی فرمائش کی۔ چنانچہ وہ آپ کو اشعار سناتے رہے۔ یہ صحابی غزوہ میں
 شریک کے باپ تھے۔ حضرت حسان کے اشعار تو آپ مسجد میں منبر نصب کر کے
 سنا کرتے تھے۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک
 ۱۔ ۲۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب البیان والشعر ۳۔ ۴۔ مشکوٰۃ باب البیان والشعر ۳۔ ۴۔
 ۵۔ ۶۔ مشکوٰۃ باب البیان والشعر

ہدی خوان تھا۔ اس کا نام انجشہ تھا۔ جب مستورات ساتھ ہوتیں اور وہ ہدی
 خوانی کرتا تو آپ فرماتے انجشہ آہستہ آہستہ آگینوں کو نہ توڑو یہ مستورات کو
 ان کی کمزوری اور سرعیت تاثیر کی وجہ سے خوار پر سے تشبیہ دی گئی ہے پس
 ظاہر ہے کہ شعر غیر مذموم کے گانے کا سنا مباح ہے اور اس طرح کا گانا اور
 اس طرح کے اشعار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنا کرتے تھے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔
 اب دیکھنا یہ ہے کہ آلات تغنی کا استعمال جائز ہے کہ نہیں۔ صحیح میں حضرت
 عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکر خدست بنوی میں حاضر ہوئے۔
 درحالتیکہ آیام منی میں دو لڑکیاں ان کے ہاں بیٹھی ہوئی دف بجا رہی تھیں۔ اور
 حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے اپنے منہ پر کپڑا اوڑھے ہوئے تھے۔ حضرت
 ابوبکر نے لڑکیوں کو جھڑکا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پر سے کپڑا اتارا۔ اور کہا کہ اے
 ابوبکر ان کو چھوڑ دے۔ کیونکہ یہ عید کے دن ہیں۔ نسائی میں بھی اس قسم کی ایک
 روایت موجود ہے۔ ابن ماجہ میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر
 میرے ہاں تشریف لائے۔ درحالتیکہ دو لڑکیاں انصار کی گارہی اور یوم بغاث کا
 حال بیان کر رہی تھیں لیکن وہ لڑکیاں گاتن نہ تھیں۔ ابوبکر بولے کہ کیا بنی صلعم کے
 گھر میں شیطان کا فرما رہا ہے۔ بنی صلعم بولے اے ابوبکر ہر ایک قوم کی عید
 ہوتی ہے۔ اور ہماری یہ عید ہے۔ شہ ترمذی اور ابن جبان میں ہے کہ جناب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دفعہ جب جہاد سے واپس مدینہ تشریف لائے تو ایک سیاہ فام
 لڑکی ان کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اور عرض کرنے لگی کہ میں نے یہ نذر رکھی تھی کہ
 جب آپ صبح وسلامت واپس تشریف لائیں۔ تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤنگی۔
 آپ نے فرمایا کہ اگر تو نے یہ نذر رکھی تھی۔ تو نذر پوری کر لے۔ ابن ماجہ میں ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کرو اور اس کے لئے وقف بجاؤ۔ ابن ماجہ میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں سے گذر رہے تھے۔ تو آپ نے دیکھا کہ لوگ بجا رہے ہیں اور یہ گارہ بھی تھیں۔
یا حبذا محمد من جاد

عن جواد من بنی النجار
ترجمہ :- ہم بنی النجار کی لوگیاں ہیں۔ کیا خوب بات ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہمایہ ہیں۔
بنی صلی اللہ علیہ وسلم بولے کہ میں یقیناً تم سے محبت رکھتا ہوں۔ نسائی، ترمذی، مسند احمد
اور ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال و حرام میں فرق کر نیوالی
چیز نکاح کے وقت گانا اور بجانا ہے۔ ابو داؤد میں ہے کہ ایک غیرت بنی
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اور عرض کرنے لگی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے
نذر رکھی تھی کہ میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی۔ آپ نے فرمایا تو اپنی نذر
پوری کر لے۔ اسی طرح مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کے مدینہ
تشریف لائے۔ تو لوگ بولے دف بجاؤ۔ اور یہ شعر گائے یہ

طلع البدر علینا
من ثنیات الوداع
وجب البدر علینا
ما دعی للوداع

ان احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ نکاح کے وقت اور خوشی کے دیکھ و قول
پر مزا میر یعنی مسرات لغوی کا بجانا اور خوشی کے اشعار گانا جائز ہے۔ انہیں احادیث
کی بنا پر روحانی خوشی منانے اور روح کو غور و غیب کے لئے احباب حقیقت نے
سماع کی جوازیت کا فتویٰ دیا ہے۔ اور یہ جوازیت قویاً اور فعلاً فزون اولیٰ سے
ہی چلی آتی ہے شیخ ابن تیمیہ کے ہوا دار احادیث سماع کے ان تمام پہلوؤں
پر غور کر لیں اور پھر اپنا فتویٰ صادر کریں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب اعلان النکاح۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب فی النذر۔ ۳۔ دیکھو باب ہجرت کتب احادیث۔

۶۲۔ یہاں شیخ ابن تیمیہ نے تین سوال پیش کئے ہیں۔

اول :- وجہنا من الجہاد الا صغریٰ الجہاد الاکبر کی حدیث بے اصل ہے۔
دوم :- نفسانی جہاد یعنی اپنے نفس کی مخالفت جہاد کفار سے افضل نہیں۔
سوم :- جہاد کفار تمام اعمال بلکہ تمام عبادات سے افضل ہے۔ اب ہر ایک امر ترتیب وار لیا جاتا ہے۔

امرا اول یہ حدیث تارخ خضیب کی ہے۔ ہم شیخ موصوف کا کہا مان لیتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں۔ کیونکہ صحیح اور مسند احمد میں یہ حدیث موجود نہیں لیکن جو نتیجہ شیخ موصوف اس حدیث کی نفی پر مبنی کرنا چاہتے ہیں۔ وہ غلط ہے۔ جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہو گا۔

امروم :- سب سے پہلے یہ امر تنقیح طلب ہے کہ جہاد نفسانی والے کون ہیں۔ اور جہاد جسمانی والے کون۔ جہاد نفسانی میں کامیاب رہنے والے صدیق ہیں۔ اور جہاد نفسانی والے شہید اور غاری۔ یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ صدیق کا مرتبہ شہید سے بہت زیادہ ہے۔ اس کے متعلق دلائل باس دوئم فقرات ۹-۱۰ میں ملاحظہ فرمائیں۔ اس کے علاوہ حدیثوں سے بھی جہاد نفسانی کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔ ترمذی اور ابن جبان میں ہے۔ المجاہد من جاهد نفسه فی طاعت اللہ یعنی مجاہد وہ ہوتا ہے جو اپنے نفس کے ساتھ اللہ کی اطاعت میں جہاد کرے۔ ارباب قصاحت و بلاغت بخوبی جانتے ہیں کہ اس اسلوب کلام سے کیا مستنبط ہوتا ہے۔ اس حدیث سے جہاد کفار کی فضیلت متقابلہ کی نفی مقصود ہے۔ یعنی جہاد کفار کو اس جہاد پر برتری نہیں۔ ورنہ یہ کبھی نہ کہا جاتا۔ کہ مجاہد وہی ہے جو اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرے۔ حالانکہ اس قسم کے مجاہد

کے علاوہ اور قسم کے مجاہد بھی معروف و متعارف ہیں۔ اسی طرح ہجرت کے متعلق
 ہے۔ ای الہجرت افضل۔ قل ان تہجر ما کرہ دیکھ۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔
 یعنی کوئی ہجرت افضل ہے۔ فرمایا کہ تو وہ کچھ ترک کر دے جو تیرے پروردگار کو
 ناپسند ہے۔ پس ہجرت بھی دو قسم کی ہوئی۔ ایک ہجرت مکانی دوسری نفسانی۔ ان
 میں سے ہجرت نفسانی افضل ہے۔ کیونکہ ہجرت نفسانی اُسی مومن کو حاصل
 ہو سکتی ہے جو پاک ہوا ہوا ہو۔ اور صحیح معنی میں پاک ہوا مومن صدیق کہلاتا
 ہے سب گناہوں۔ سب برائیوں۔ سب عیبوں اور سب فواحش کو ترک کر نوا
 کامل مومن ہی ہو سکتا ہے۔ اور وہی صدیق ہے۔ اسی طرح جہاد کی بھی دو قسمیں ہیں
 جہاد فی اور نفسانی۔ ان میں سے بھی نفسانی افضل ہے۔ جہاد نفسانی کے غازی
 کا نفس مطمئن ہوتا ہے۔ اور اطمینان نفس صدیقیت کا معیار ہے۔ یا بیتھا النفس
 المطمئنۃ ارجو، الیٰ ربک راضیۃ مرضیۃ۔ فادخل فی عبادی وادخل جنتی۔
 یعنی اے نفس مطمئنہ تو لوٹ اپنے پروردگار کی طرف خوش ہوا ہوا اور خوش کر نوا
 سو تو داخل ہو میرے بنوں میں اور تو داخل ہو میری جنت میں یہ نفس مطمئنہ
 والے کا قلب سلیم ہوتا ہے۔ اذ جاء ربه بقلب سلیم یہ آیت حضرت
 ابراہیم کے متعلق ہے۔ اس اطمینان کو نفس کا پاک کرنا کہتے ہیں۔ سورہ الشمس میں
 ہے۔ ونفس وما وواہا فاولمہا فوجواہا قسا فالح من رکھا۔
 تحقیق کامیاب ہوا وہ جس نے نفس کو پاک کیا۔ نفس کی پاکیزگی صدیق کا معیار
 کمال ہے۔ اطمینان قلب ذکر اللہ سے ہوتا ہے۔ الا بذکر اللہ تطمئن القلوب
 پس صدیقوں کے اوصاف ذکر اللہ۔ حب اللہ۔ اطمینان قلب۔ سلامتی دل اور

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الایمان روایت احمد

۲۔ فجر۔ ۸۹۔ ۲۶ تا ۳۰۔ صفحہ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔

پاکیزگی نفس میں۔ اور انہی چیزوں کی زیادتی سے ان کا مرتبہ مجاہدوں سے زیادہ ہے جیسا کہ آگے بھی بیان کیا جائے گا۔

سوم:۔ یہاں بھی شیخ ابن تیمیہ کو مغالطہ ہوا ہے۔ ان کا یہ فرمانا کہ جہاد کفار تمام اعمال حتیٰ کہ عبادات سے بھی افضل ہے۔ بالکل غلط ہے صحیح مسلم۔ ابو داؤد نسائی اور مسند احمد میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب عمل اپنے وقت میں یہ ہے۔ پھر الدین کے ساتھ نیکی۔ پھر اللہ کی راہ میں جہاد۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز جو عبادات میں داخل ہے جہاد سے افضل ہے نماز جہاد سے کیوں افضل ہے۔ وہ اس لئے کہ نماز بھی اللہ کے ذکر کے لئے قائم کی جاتی ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔ اقم الصلوٰۃ لذكریٰ یعنی نماز میرے ذکر کے لئے قائم کر۔ اس لئے ذکر اللہ بھی جہاد سے افضل ہے۔ ترمذی۔ ابن ماجہ مسند احمد۔ اور موطا۔ امام مالک میں ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایسا عمل بتاؤں جو تمہارے تمام عملوں سے بہتر۔ تمہارے مالک کے یہاں پاکیزہ تر۔ تمہارے درجے زیادہ کرنے والا۔ اللہ کی راہ میں سیم و زر خرچ کرنے سے بہتر۔ اور تمہارے لئے اس سے بھی بہتر ہے کہ تم اپنے دشمن سے مقابلہ کرو۔ تم اُن کی گردنیں مارو۔ اور وہ تمہاری گردنیں ماریں۔ صحابہ نے غرض کی فرمائی۔ بولے اللہ کا ذکر تیرے ترمذی اور مسند احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلعم سے پوچھا گیا کہ کون سے بندے اللہ کے یہاں قیامت کے روز افضل اور بلند مرتبہ ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کو بہت یاد کرنے والے مرد اور بہت یاد کرنے والی عورتیں۔ پھر عرض کی گئی کہ کیا عازمی فی سبیل اللہ سے بھی؟ فرمایا۔

۱۵ منتخب جلد ۳۔ ص ۲۳۲۔ الفصل الثانی فی فضائل الصلوٰۃ۔

۱۶ ط۔ ۲۰۔ ۱۴۔ ۱۵ شکوۃ باب ذکر اللہ۔

ہاں۔ اگرچہ وہ کافروں اور مشرکوں میں تلوار مارے۔ تاکہ اُس کی تلوار ٹوٹ جا
 اور وہ خون سے لت پت ہو۔ جب بھی اللہ کا ذکر اس سے ایک درجہ فضل
 ہے۔ ان احادیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ ذکر کامل مجاہد سے افضل ہے۔
 ان احادیث کی موجودگی میں جو کوئی یہ کہہ دے۔ کہ جہاد تمام عبادات سے افضل
 ہے۔ وہ صریحاً غلطی پر ہے۔ ذکر کیوں افضل عبادات ہے۔ اس لئے کہ اس سے
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذکر کو اللہ تعالیٰ سے بہت محبت ہوتی ہے۔ اور حب اللہ
 افضل اعمال ہے۔ ابو داؤد اور مسند احمد میں ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نماز کی کسی نے زکوٰۃ اور کسی نے جہاد کہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عمل اللہ
 تعالیٰ کو سب عملوں سے زیادہ پسند ہے۔ وہ حب فی اللہ اور بغض فی
 اللہ ہے۔ یہ پس ثابت ہے کہ جہاد سے نماز ذکر اللہ اور حب اللہ افضل ہیں اور
 ذکر اللہ اور حب اللہ ان لوگوں کا شیوہ ہے جو جہاد نفسانی میں مشغول ہوں
 اس لئے جہاد نفسانی میں شغل رکھنے والے جو صحیح معنوں میں صدیق ہوتے
 ہیں۔ مجاہدوں سے افضل ہیں۔ جو آیات شیخ موصوف نے پیش کی ہیں۔ اُن
 سے انہوں نے غلط استدلال کیا ہے۔ مجاہدون اور قاعدون دونوں نماز پڑھتے
 اور زکوٰۃ دیتے۔ روزہ رکھتے اور حج کرتے ہیں۔ مجاہدوں میں جہاد کا طرہ امتیاز
 لگا ہوتا ہے۔ اس لئے وہ قارئین قاعدوں کے مقابلہ میں فضیلت رکھتے ہیں۔
 نہ اس لئے کہ وہ محض مجاہد ہیں بلکہ اس لئے کہ وہ فرائض خمسہ کے علاوہ جہاد
 بھی کرتے ہیں۔ قاعدوں میں پانچ باتیں یعنی فرائض خمسہ کی ادائیگی ہے۔ مجاہدوں
 میں چھ باتیں ہیں۔ جن میں سے ایک مجاہد ہے۔ اس لئے مجاہد قاعد سے افضل ہے۔
 لہٰذا مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔ لہٰذا مشکوٰۃ باب المحب فی اللہ ومن اللہ۔

اس لئے یہ استنباط بالکل غلط ہے کہ جہاد تمام عبادات سے افضل ہے جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے۔ خلاصہ مطلب یہ کہ صدیق وہ ہے جو فرائض پنجگانہ کا پابند ہو۔ اور پاک ہوا ہو اور اسی پاکیزگی کی وجہ سے ایک لمحہ بھی اللہ کی یاد سے غافل نہ ہو۔ اگرچہ اُسے جہاد کفار کا موقعہ تمام عمر میں نہ ملے مجاہد وہ ہے جو فرائض پنجگانہ کی پابندی کے ساتھ جہاد کفار بھی کرے۔ مگر وہ صدیق کی طرح ہر لمحہ ذاکر نہ ہو۔ ایسے مجاہد سے صدیق بدرجہا بہتر ہے۔ اگرچہ اس نے کبھی بھی جہاد کفار نہ کیا ہو۔ اور یہی مالِ اُپر کی حدیثوں کا ہے۔ جس میں ذکر کی برتری۔ جہاد۔ زکوٰۃ وغیرہ پر بیان کی گئی ہے۔

چوبش نوی سخن اہل دل ملو کہ خطاست
سخن شناس نہ دلبر خطا اینجاست



باب پنجم

وہ باتیں جو مومنوں کو کمال حاصل کرنے کے لئے لازمی ہیں۔
 ہر شے میں رہ صد موج آتشیں مست دہدا کہ اس مقام شرح و بیباں تدار و
 سوال (۱) وہ کونسی باتیں ہیں جن کا ہونا ایک کامل مومن کے لئے ضروری ہے
 ج۔ وہ باتیں یہ ہیں۔ بیعتہ۔ ذکر علی و روحی۔ تجلی ذاتی و صفاتی۔ الہام۔ اسلام
 حقیقی و کفر حقیقی۔ کشف قلوب۔ قبور ملکوت۔ ولایت۔ معرفت و حقیقت۔
 اول۔ بیعتہ۔

سوال (۲) بیعتہ کی کیا ضرورت ہے
 ج۔ ہر فن۔ ہر علم۔ ہر نہر کے سیکھنے کے لئے استاد ماہر فن کی ضرورت ہوتی
 ہے آپ کا ابتدائی ایمان منعقد نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ آپ کسی سے کلمہ
 شہادت سیکھ کر اقرار یا تلسان نہ کریں۔ گویا کفر و شرک سے ایمان کی طرف
 آنے کے لئے بھی ایک سکھانے والے کی ضرورت ہے۔ پھر آگے چل کر اس
 مومن کو ارکان خمسہ کے سیکھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ وہ کسی استاد و واقف کے
 سامنے زانو تلمذ نہ کرتا۔ اور اس سے اسلام کی ابتدائی باتیں اور بیگانہ فرائض
 کے احکام سیکھتا ہے۔ اس کے بعد اسے علم دین و فقہ کے سیکھنے کی ضرورت پیش
 آتی ہے۔ اس غرض کے لئے بھی وہ کسی ماہر فقہ کی شاگردی اختیار کرتا ہے۔ اور
 اس سے قرآن اور کوئی چھوٹی موٹی کتاب حدیث کی پڑھتا ہے۔ یہاں پہنچ کر اس
 کے دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ ایک کامل مومن کی صفات اپنے اندر پیدا
 کئے جا رہے ہیں۔ جب یہ خیال اس کے اندر راسخ ہو جاتا ہے۔ تو پھر وہ کسی کامل مومن
 کی تلاش کرتا ہے اور اس سے بیعت کرتا ہے اس سے ظاہر ہے کہ مومن مبتدی کو قدم قدم پر استاد و مرہب

اور مومن کا ایک وظیفہ ذکر مطلق بھی ہے۔ اسی ذکر مطلق کے لئے نماز بھی قائم کی جاتی ہے۔ اور نماز قائم کر میرے ذکر کے لئے۔ حج کے قریب تمام مناسک اسی ذکر مطلق کے لئے مشروع کئے گئے ہیں۔ ترمذی اور دارمی میں ہے۔ کہ سنکڑیوں کا پھینکنا اور صفا و مروہ کے درمیان دیڑنا ذکر اللہ کے قائم کرنے کے لئے ہے۔ اس مبتدی کو خیال ہوتا ہے کہ ذکر مطلق کس طرح ادا کیا جاتا ہے۔ اور اس کے احوال اوقات و آداب کیا ہیں۔ ذکر مطلق ادا کرنے کا طریقہ حدیثوں میں مذکور نہیں جس طرح کہ نماز کے ادا کرنے کا طریقہ مذکور ہے۔ ان تمام باتوں سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے اسے ایک کامل مومن کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔ جو ان باتوں میں ہمارے تمام حاصل کر چکا ہو۔ اسی طرح اس کو معلوم ہوتا ہے کہ ذکر مطلق کی ایک قسم ذکر نفسی اور ایک قسم ذکر خفی ہے۔ سمجھیں میں ہے کہ جو مجھے اپنے نفس، دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اُسے اپنے دل میں یاد کرتا ہوں۔ مسند احمد اور ابن حبان میں ہے کہ بہترین ذکر ذکر خفی ہے۔ اس کے علاوہ اُسے سنکڑیوں باتوں کا سراغ ملتا ہے۔ جس سے اس کو واقفیت نہیں ہونی۔ مثلاً تجلی ذاتی۔ صفاتی۔ الہام معرفت۔ حقیقت۔ کشف صدور۔ کشف قبور وغیرہ۔ ایسی باتوں کا مفصل ذکر اس باب میں اپنے اپنے مقام پر آئے گا۔ اس مبتدی کو جب ان تمام باتوں کا پتہ چلتا ہے تو وہ ایک کامل مومن کی طرف رجوع کرتا اور اس کے سامنے زانو ادب تہ کرتا ہے۔ اسی کو دوسرے لفظوں میں بیعت کہتے ہیں۔

سوال (۴) یہ مبتدی یہ تمام باتیں جن کا حوالہ اوپر آیا ہے کس طرح حاصل کرتا ہے۔

۱۔ اقام الصلوٰۃ لذكری الآیہ۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب رمی الحجاء ص ۱۹۴۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ

۴۔ منتخب جلد اول ص ۳۲۶۔ باب فی الذکر۔

ہے کیا صرف بیعت کرنے سے یہ سارا راز کھل جاتا ہے۔

ج۔ ہرگز نہیں اسے اُس سلسلہ اسباق سے گزرنا ہوتا ہے جو کامل مومن اس کے لئے مقرر کرتا ہے۔ یہ کامل مومن اس کے لئے مرشد کا کام دیتا ہے اور اسے کمال حاصل کرنے کا راستہ بند سرچ سکھاتا ہے۔ تا آنکہ مبتدی خود منتہی بن جاتا ہے اس وقت یہ مبتدی تقلید سے نکل کر تحقیق کو پہنچ جاتا ہے۔ مگر اس سے پیشتر اس کے لئے اپنے مرشد کی تقلید از بس ضروری ہے۔ حضرت حافظ کیا خوب کہتے ہیں ۛ

بہ مئے سجادہ زنجیں کن گرت پیر مغال گوید کہ سالک بے خبر نہ بنود نہ راہ و نہم منزلیا
اگر مبتدی شروع میں اس منتہی کی تقلید نہ کرے۔ تو وہ اس راستہ میں بھٹکے پھرتا اور اپنے آپ کو گم کئے دیتا ہے ۛ

بکوائے عشق منہ بے دلیل راہ قدم کہ گم شد آنکہ دریں راہ یہ رہبرے نہ رہا
سوال (۵) صحابہ اور صحابیات کرام امت کے افضل ترین افراد ہیں۔ ان سب افراد نے تو یہ بیعت نہیں کی۔ اور جب انہوں نے بیعت نہیں کی۔ تو پھر وہ کس طرح بیعت کے بغیر افضل ترین افراد اُمت بن گئے۔

ج۔ صحابہ اور صحابیات بھی تین جماعتوں میں منقسم ہیں۔ اول وہ جنہوں نے بیعتہ تقویٰ کی۔ اور کمال تفصیلی حاصل کیا۔ دوم وہ جنہوں نے بیعتہ تقویٰ تو کی۔ مگر کمال تفصیلی حاصل نہیں کیا۔ سوئم وہ جنہوں نے دوری اور بُد مسافت کے سبب یا کسی اور وجہ سے بیعتہ تقویٰ نہ کی۔ بیعتہ تقویٰ نہ کرنے والے صحابہ اور صحابیات اقل قلیل ہوں گے۔ بلکہ دو ایک سے زیادہ نہ ہوں گے کیونکہ صحیح بخاری میں غزوہ خندق کے متعلق مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ہاجرین اور انصار کے لئے دُعاے مغفرت مانگی۔ اس پر صحابہ نے عرض

کی۔ نحن الذين بالجوحد اعلى الاسلام صافقنا ابدًا۔ یوم حدیبیہ کو پندرہ سو صحابہ نے بیعت کی یہ صحابہ اور صحابیات سب کے سب اولیاء امت سے افضل ہیں۔ خواہ انہوں نے کمال تفصیلی حاصل کیا یا نہیں۔ اولیاء کا کمال سلوک کی راہ سے ہے۔ صحابہ کی فضیلت مصاحبت بنوی کی وجہ سے ہے۔ تمام صحابہ مصاحبت بنوی کی بدولت تمام اولیاء امت سے گوئے سبقت لے گئے۔ صحابہ کا قُرب نبوت ہے۔ اور اولیاء کا قُرب قرب ولایت۔ اور نبوت چونکہ ولایت سے افضل ہے۔ اس لئے صحابہ اولیاء سے افضل قرار پائے۔ صحابہ بلا واسطہ غیری بنی تک پہنچے۔ دوسرے مومن مرشد کی واسطہ سے بنی تک پہنچے ہیں۔ پس یہی ایک بات ایسی ہے جس سے صحابہ غیر صحابہ سے بڑھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہترین لوگ میرے زمانے کے ہیں۔ پھر اس کے بعد والے پھر اسکے بعد والے۔ اب اگر کوئی صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرف محبت کے علاوہ بے صلی کمال بھی حاصل کر لے تو پھر نور علی نور ہے۔ جیسا کہ خلفاء اربعہ اور دیگر کبار صحابہ کی صورت تھی۔ بیعت کمال تفصیلی کے حصول کے لئے ضروری ہے۔ مگر صحابہ اس تفصیلی کمال کے حصول کے بغیر ہی تمام اولیاء سے افضل قرار پائے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اکثر صحابہ نے تفصیلی کمال بھی حاصل کیا تھا۔ اندر میں صورت بیعت کی ضرورت مفقود نہیں۔

سوال (۶) بیعت کی کتنی قسمیں ہیں۔

ج۔ بیعت کی مختلف قسمیں ہیں۔ بیعت خلافت۔ بیعت ہجرت۔ بیعت جہاد۔ بیعت اسلام۔ بیعت تقویٰ۔ یہ تمام اقسام حدیثوں سے ثابت ہیں۔ بیعت بیع سے ہے۔ جمع البیاع میں ہے۔ ہو عبارة عن المعاقدۃ والمعاہدۃ فان كل واحد باع ما عنده من صاحبه واعطاه خادماً نفسه وطاعة لہ بخاری۔ غزوہ خندق ۳ بخاری یوم حدیبیہ ۳ نیز الناس قرنی ثم الدین یلزم ثم الدین یلزم۔

مسلم کی خیر خواہی کو روگے۔ اور شرک سے بچ گئے۔ مسلم اور نسائی میں ہے کہ کیا تم مجھ سے بیعت نہ کرو گے۔ اس بات پر کہ تم اللہ کی عبادت کرو گے۔ اور اللہ سے شرک نہ کرو گے۔ پانچ نمازیں قائم کرو گے۔ زکوٰۃ دو گے میری بات سنو گے۔ اور فرمانبرداری کرو گے اور لوگوں سے کچھ نہ مانگو گے۔ ابن سعد کی روایت ہے کہ عمر بن عظیمہ اللیثی حضرت عمر بن الخطاب کے پاس آئے اور کہنے لگے اے امیر المؤمنین ہاتھ اٹھائیے میں آپ سے سنت اللہ اور سنت رسول پر بیعت کرتا ہوں۔ آپ نے ہاتھ اٹھایا۔ اور آپ نے ہنستے ہوئے کہا اے لڑکا علیکم ولکم علینا۔ ابو داؤد میں ہے کہ جب بنی صلعم مدینہ میں آئے تو انصار کی عورتیں ایک گھر میں جمع ہوئیں بنی صلعم نے حضرت عمر کو ان عورتوں سے بیعت لینے کے لئے بھیجا۔ حضرت عمر آئے اور انہوں نے سلام علیکم کہی۔ عورتوں نے اس کا جواب دیا۔ حضرت عمر نے کہا کہ میں تمہاری طرف رسول اللہ کا بھیجا ہوا ہوں عورتوں نے کہا۔ رسول اللہ اور وہ رسول اللہ کو مر جا ہو پھر آپ نے ان سے بیعت تقویٰ لی۔ جس کا تفصیلی ذکر حدیث میں موجود ہے۔

بیعت جہاد صحیحین میں ہے کہ ہجرت کا وقت تو اہل ہجرت کے لئے ہو چکا۔ میں اس سے بیعت لیتا ہوں۔ اسلام اور جہاد دیکھ بیعت رضوان بھی اصل میں موت اور جہاد بیعت بختی ہے ۳۷ منتخب جلد اول ص ۷۸ بیعت تقویٰ کے مستحق بنجاری کے ابواب ذیل دیکھیں۔ باب البیعت علی اقام الصلوٰۃ۔ باب البیعت علی ایستاء لزوٰۃ باکیف ۳۸ منتخب جلد اول ص ۷۲ مسلم کے ابواب ذیل دیکھو۔ باب انتخاب مبالغہ الامام الجیش عند ارادة القتل۔ باب المباہتہ بعد فتح مکہ علی الاسلام۔ الجہاد والخیر بنجاری کے باب ذیل دیکھیں۔ باب البیعت فی الحرب علی ان یرفروا۔

بیعتہ اسلام۔ اس کی نسبت بھی حدیث اُپر مذکور ہوئی۔ مسند احمد میں ہے کہ مرد عورتیں چھوٹے بڑے بنی صلعم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اور شہادت اور اسلام پر بیعت کرتے۔

بیعتہ خلافت و اطاعت۔ اس کے متعلق بخاری کا باب کیف یباع الامام الناس ویکبیس۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلعم کی سمعۃ اور اطاعت پر بیعت کیا کرتے ہیں۔ اس کے متعلق صحاح ستہ کی دوسری کتابوں میں بھی حدیثیں مروی ہیں۔ چاروں خلیفوں سے لوگوں نے سمعۃ طاعتہ سنتہ اللہ اور سنتہ رسول اللہ پر بیعت کی۔ حضرت عبداللہ ابن عمر نے عبدالملک کو خلیفہ بننے پر یہ لکھ بھیجا تھا۔ انی اقرت بالسمعۃ والطاعت لعبد الملک امیر المؤمنین علیٰ سنتہ اللہ وسنتہ رسولہ فیما استطعت دان بنی قداقر و بذالک مسند احمد میں حکم جو امام کے بغیر مرتابے وہ جاہلیت کی موت مرتابے۔ بیعتہ خلافت کی ان حدیثوں میں سنتہ اللہ اور سنتہ رسول اللہ یعنی بیعت تقویٰ کا ذکر بھی موجود ہے۔

بیعت ہجرت۔ فتح مکہ کے بعد ہجرت موقوف ہوئی۔ اب بھی اگر کسی جماعت مسلمان کو مقامی حالات کی وجہ سے ہجرت کی ضرورت محسوس ہو تو وہ ہجرت کر سکتی ہے۔ لا ہجرت بعد الفتح سے اس ہجرت کی نفی نہیں ہوتی۔ لا ہجرت بعد الفتح کی صورت قرن اول کے ساتھ مخصوص تھی صحیحین کی حدیث ہے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اہل ہجرت کے لئے ہجرت ہو چکی۔ اب میں اسلام اور جہاد پر بیعت لیتا ہوں۔ بخاری میں ہے کہ مجاشع نے مع اپنے بھائی کے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ ہم سے ہجرت پر بیعت لیجئے۔

۱۔ منتخب جلد اول ص ۶۳۔ بخاری ص ۱۰۶۹۔ بخاری کے اسی مقام پر اور حدیثیں بھی موجود ہیں۔
۲۔ منتخب جلد اول فی احکام البیعتہ ص ۱۰۶۹۔ ۳۔ منتخب جلد اول ص ۶۲۔ ۴۔ منتخب جلد اول ص ۶۲۔

سوال (۸) بیعت کس طرح لی جاتی ہے۔

ج۔ مردوں کی صورت میں ہاتھ پر ہاتھ رکھا جاتا ہے۔ عورتوں کی صورت میں ایک لگن میں پانی ڈالتے ہیں۔ اس پانی میں بیعت لینے والا مرد اور بیعت کرنے والی عورت ہاتھ ڈالتے ہیں۔ بعض دفعہ صرف ہاتھ بڑھا کر اور ہاتھ سے اشارہ کر کے عہد فدا لیتے ہیں جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کیا تھا۔ پس ظاہر ہے کہ بیعت لینے والا مرد عورت کا ہاتھ نہیں چھو سکتا۔ یہ عہد فدا عہد سانی کی پختگی کے لئے ہے۔

سوال (۹) کیا بیعت تقویٰ سے تجدید ایمان کی کو نام مقصود ہے۔ اور اگر اس سے تجدید ایمان مقصود ہے تو کیا اس سے پہلے بیعت ہو نہ والا ایمان سے عاری تھا۔

ج۔ بیعت بے شک تجدید عہد اور تجدید ایمان کے لئے ہوتی ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بیعت ہونے والا پہلے ایمان سے بے بہرہ تھا۔ قرآن میں ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - یہاں ایمان کی تجدید کی طرف اشارہ ہے اور تاکید اس امر کی ہے کہ ایمان اور بھی پختہ ہو تاکہ ایمان تقلیدی صورت سے نکل

کر تحقیق کو پہنچ جائے۔ یا مومن علم است لالی سے عینیت اور حقیقت کی طرف رجوع کر جائے۔ اور بسیم علیہ السلام کی نسبت قرآن شریف میں ہے اِزْطَالِ رَبِّهِ اسْلَمَ قَالَ

اسلمت ارب العالمین۔ کیا اس سے پہلے حضرت ابراہیم معاذ اللہ کافر تھے۔

یہاں بھی اسلام کی موجودگی میں تجدید اسلام مرا ہے۔

سوال (۱۰) بیعت تقویٰ مسنون ہے یا مستحب۔

جواب۔ بیعت سنت مستفیضہ ہے۔

۱۔ ابن سعد رحمہ اللہ ابوداؤد۔ ابن مردودہ۔ طبرانی۔ ابویلی۔ ستین بیہقی۔ سعید بن مسعود۔

ابن سعد۔ عبد بن حمید۔ منتخب جلد اول ۶۸۵۔

طبرانی اوسط۔ منتخب جلد اول ص ۶۷

سوال (۱۱) کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ سنت جاری رہی۔

جواب :- ہاں جاری رہی۔ چاروں خلفائے راشدین نے سنت اللہ اور سنت رسول اللہ پر بیعت لی۔ جیسا کہ اوپر حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔ یہ بیعت خلافت اور بیعت تقویٰ تھی۔ ان کے بعد بھی یہ سنت جاری رہی۔ آپ صوفیائے کرام اور اولیائے عظام کے حالات پڑھیں گے تو آپ پر حقیقت حال کھلی۔ اب بھی یہ سنت جاری ہے۔ مجدد۔ ابدال۔ اقطاب اور اوتاد وغیرہ یہ بیعت لیتے ہیں۔ خلفائے راشدین کے بعد بیعت تقویٰ کا اعلان لوگ نہ کرتے تھے۔ بلکہ اسے ظاہر کرنا بھی باعثِ فتنہ سمجھتے تھے۔ یہ زمانہ سلطنت امویہ کا تھا۔ اگر کوئی امام کھلم کھلا بیعت تقویٰ لیتا تو سلاطین وقت خیال کر لیتے کہ یہ بیعت خلافت ان کے خلاف لی جا رہی ہے۔ نتیجہ اس کا یہ ہوتا کہ بیعت لینے والا تہ تیغ ہوتا۔ جیسا کہ اس زمانے میں لوگ ذرا ذرا سی بات پر موت کے گھاٹ اتار دیئے جاتے تھے۔ حجاج کی سفاکیاں اور ایام الحرة کی تباہ کاریاں مشہور ہیں۔ ان حالات کی موجودگی میں بیعت تقویٰ لینا ننگِ اجل کے منہ میں جانا تھا۔ اس لئے جو کچھ بھی ہوتا تھا اندہ ہی اندہ ہوتا تھا۔ اور اس کا کھلم کھلا اظہار نہ ہوتا تھا۔

سوال (۱۲) پیر و مرید کی اصطلاحیں تو نصوص میں موجود نہیں۔ یہ کہاں سے آئیں۔

یہ توبہ بحث میں داخل ہیں۔

ج۔ بیعت لینے والے کے لئے اصطلاحِ مرشد کی موضوع ہے۔ کیونکہ وہ مرشد ہدایت کا راستہ بتاتا ہے۔ حقیقت میں مرشد حق تعالیٰ ہے۔ کف میں جھک جے وہ گمراہ کو۔ اس کے لئے تو کوئی دوست رہبر نہ پائے گا۔ حق تعالیٰ کے بعد مرشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اومان کے بعد ہر ولی اور ہر صالح مومن جو دوسروں کی کسی بات میں

رہبری کرے۔ مرشد کہلاتا ہے۔ مرشد کو اب استاد شیخ پیر یا ہادی کہتے ہیں۔
حقیقت وہی ایک ہے۔ فرق صرف نام کا ہے۔ اور نام کے فرق سے حقیقت کم نہیں
ہو سکتی۔ یہ اسماء عرف عالم اور عرف خاص سے تعلق رکھتے ہیں۔ امور غرضی دعاوی پر
بیعت کا اطلاق نہیں ہو سکتا مرید ارادہ کرنے والا ہوتا ہے۔ تلمیذ کو کوئی شاگرد کہتا
ہے۔ کوئی مرید اس سے بھی حقیقت میں کوئی فرق نہیں آتا۔

سوال (۱۳) کیا زمانہ نبوی میں بیعت کی تحریریں دی گئی۔
ج۔ صحیحین میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا یحییٰ بنی میری بیعت کرو۔ درحک
صحابہ کی ایک جماعت آپ کے گرد تھی۔ یا یحییٰ امر کا صیغہ ہے۔ اس سے بڑھ کر
اور کیا صیغہ تحریریں کا ہو سکتا ہے۔

س (۱۴) مرشد و مرید کا باہمی تعلق کس طور ہونا چاہیے۔

ج۔ مرشد مطاع ہے۔ اور مرید مطیع۔ کیونکہ مرشد کی حیثیت استاد کی ہے اور مرید
کی تلمیذ کی۔ استاد اور تلمیذ کا رشتہ حب اللہ پر مبنی ہوتا ہے۔ تلمیذ استاد سے لحد
محبت رکھتا ہے اور اس کی تعلیم کو سر آنکھوں پر لیتا ہے۔

س (۱۵) استاد کی محبت کس طرح جائز ہے۔ اس کے لئے کوئی دلیل چاہیے۔

ج۔ مومن کی مومن سے محبت ضروری ہے۔ قرآن میں ہے۔ جو اللہ اور
اس کے رسول اور مومنوں کا دوست بن کر رہیگا۔ وہ کامیاب رہیگا۔ کیونکہ اللہ
کی جماعت ہی غلبہ پانے والی ہے۔ علیہ قرآن میں دوسری جگہ ہے۔ تحقیق تمہارے
دوست اللہ اور اس کا رسول اور مومن ہیں۔ سورہ مریم میں ہے۔ جو لوگ ایمان لائے

لے شکوہ کتاب الایمان سے ومن یتول الله ورسوله والذین آمنوا فان حزب الله

هو الغالبون۔ فائدہ۔

سے ائما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا۔ فائدہ۔

جنہوں نے نیک کام کئے۔ غفریب الرحمن ان کی محبت لوگوں میں پیدا کر دے گا۔
 مومن کی مومن سے محبت کے متعلق اور بھی آیتیں اور بہت سی حدیثیں موجود ہیں
 مشکوٰۃ کا باب الحب فی اللہ و من اللہ پڑھئے۔ پس ظاہر ہے کہ مومن کی مومن سے
 محبت ایمان کی نشانی ہے۔ جب کہ یہ محبت اللہ ہو۔ مرید کی مرشد سے محبت
 اللہ ہوتی ہے۔ اور ایسی محبت از بس ضروری ہے۔ کیونکہ حب مرشد کے بغیر مرید
 کہیں نہیں پہنچ سکتا۔ بلکہ اہل دل کے یہاں یہ مافی ہوئی بات ہے۔ کہ جب تک مرید کو
 اپنے مرشد سے جو کامل مومن ہوتا ہے۔ اشد ترین محبت نہ ہوگی وہ کمال کو نہ پہنچے گا۔
 اس حب شیخ کو صوفی فنا فی الشیخ سے تعبیر کرتے ہیں۔ جب مرید کو اپنے مرشد سے
 کمال درجہ محبت ہو جاتی ہے تو پھر مرید اپنی انسانی صفات گم کر دیتا اور مرشد کے
 حُسن باطنی میں محو ہو جاتا ہے۔ اسی کو دوسرے لفظوں میں فنا کہتے ہیں۔ اس محبت
 پر بہت سے بزرگوں نے شکر ف آفرینی کی ہے۔ میں صرف شیخ احمد سرہندیؒ کا
 قول درج کئے دیتا ہوں آپ فرماتے ہیں کہ پہلے فنا فی الشیخ ہے اور یہی فنا فی اللہ کا
 وسیلہ بن جاتی ہے۔ وہ مناسبت جو طالب و مطلوب کے درمیان فیض لینے اور
 دینے کا سبب ہے۔ مسلوب ہوتی ہے۔ اس لئے راستہ جاننے والے تجربہ کار
 مرید کی ضرورت ہے۔ جو دونوں کے درمیان مثل برزخ کے ہو اور دونوں طرف سے
 حظ وافر رکھتا ہو تاکہ طالب کو مطلوب تک پہنچنے کا واسطہ بن جائے اور حقیقتاً طالب کو مطلوب کے ساتھ فنا
 ہوتی جائے۔ تاہم پیر اپنے آپ کو سچ میں سے نکالنا چاہئے گا۔ اور جب طالب مطلوب
 سے کمال مناسبت پیدا کر لیتا ہے۔ تو پیر اپنے آپ کو بیچ میں سے نکال لینا
 اور طالب کو مطلوب سے ملا دیتا ہے۔ پس ابتداء اور درمیان میں پیر کے آئینے
 ۱۔ ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات سیجعل لهم الرحمن و۱۵۔ ۲۔ مشکوٰۃ کتاب آداب
 ۲۴۳۔ ۳۔ اس بحث پر میری کتاب صفتہ اللہ کے صفحات ۸۷ تا ۸۹ پڑھئے۔

کے بغیر مطلوب نظر نہیں آسکتا۔ اور انہما میں مطلوب پیر کے وسیلہ کے بغیر جلوہ گر ہوتا ہے۔
 اور طالب و مطلوب کے درمیان وصل عربانی رونا ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے
 کہ مرید اپنے اختیار کو پورے طور و شیخ کے اختیار میں گم کر دے۔ اور اپنے آپ
 کو تمام خواہشوں سے خالی کر کے اس کی خدمت پر مکر بختہ رہے۔ "۱۷ حضرت
 حافظؒ کیا خوب لکھتے ہیں۔ ۷

بکوشے عشق مند بے دلیل راہ قدم کہ گم نشا آئکہ دریں راہ ہمہ ہمہ نہ رسید
 'ملاطاف غنی' بھی حق پڑوحی کی خوب داد دیتے ہیں۔ ۷
 سالک نہ رسد بے مدد پیر بجائے بے نور کماں راہ نہ بر و تیز بجائے
 لیکن شرط یہ ہے کہ پیر کامل ہونا چاہیے۔ اگر ناقص ہو تو اس سے نقصان
 پہنچنے کا احتمال ہے۔ کیونکہ ایک کے نقص کا عکس دوسرے میں بھی سرایت
 کر جاتا ہے۔ حافظ علیہ الرحمۃ کیا فرماتے ہیں۔ ۷

گم در سرت ہوائے وصال است حافظا
 باید کہ خاک در گہ اہل بصر شوی

دو غم ذکر قلبی و روحی

سوال (۱) سادہ ذکر اور نماز میں کیا فرق ہے۔

ج۔ سادہ ذکر ذکر مطلق ہے اور نماز ذکر مقید۔ ذکر مقید یعنی نماز بھی ذکر
 مطلق کے لئے موضوع ہوئی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واقم الصلوٰۃ لذكریؑ۔ یہ
 حکم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہوا۔ اس لئے ظاہر ہے کہ ذکر اور نماز دو مختلف
 ۱۷ مکتوبات امام ربانی جلد اول مکتوبات ۱۶۹: ۷۱ - ۱۶۹: ۷۲ مکتوبات ۲۸۶ ص ۶۶۲ -
 ۱۷ انا انی انا اللہ لا اله الا انا فاعبدنی واقم الصلوٰۃ الذکری۔ طہ - ۲۰ - ۱۷

ہی چیزیں ہیں۔ اس کے علاوہ قرآن میں بہت سی ایسی آیتیں موجود ہیں۔ جن سے پتہ چلتا ہے کہ ذکر نماز سے ایک مختلف اصطلاح ہے۔

س (۲) پھر کیا نماز سے کمال حاصل ہوتا ہے۔ یا ذکر مطلق سے۔

ج۔ نماز فرض ہے۔ اس کا ادا کرنا تو ہر حال میں ضروری ہے۔ بجز اس حالت کے جب کہ سالک مدہوشی اور سکر میں گرفتار ہو۔ نماز بھی ذکر کی ایک صنف ہے۔ اور وہ ذکر مقید ہے۔ ذکر مطلق ان قیود سے آزاد ہے۔ جو نمازیں عابد کی جاتی ہیں۔ فرائض پنجگانہ کی ادائیگی پر وہ کم سے کم فلاح مرتب ہوتی ہے جس سے انسان جنت میں داخل ہو سکتا ہے۔ گو کہ اسے وہاں آخری درجہ ہی ملے۔ اس سے زیادہ درجہ حاصل کرنے کے لئے نوافل کا ادا کرنا ضروری ہے۔

جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث قدسی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ فرض سے جس سے زیادہ پسند اور مجھے کچھ نہیں۔ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے۔ تاکہ میں اُس سے محبت کرتا ہوں۔ اور جب میں اُس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا مکان جس سے سُنتا ہے اس کی آنکھ جس سے دیکھتا ہے اس کا ہاتھ جس سے پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں جس سے چلتا ہے ہو جاتا ہوں۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ بقا باللہ اور فنا فی اللہ کا مرتبہ جس کی طرف اللہ کے کان آنکھ ہاتھ پاؤں کے بننے سے اشارہ کیا گیا ہے۔ نوافل سے حاصل ہوتا ہے۔ اور ذکر اللہ بہترین نفل ہے۔ ذاکروں کو مفردوں کا لقب دیا گیا ہے۔ مفردوں وہ ہوتے ہیں جنہیں عبادت و زہد کے مقام میں تفرید حاصل ہو۔ جیسا کہ مسلم کی حدیث میں ہے۔ ایک بار آپ محمد ان کے پہاڑ سے گزر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ چلے چلو۔ یہ تو محمدان ہے۔ مفردوں سبقت لے گئے۔ ساتھیوں نے

عرض کی یا رسول اللہ مفسرِ دون کون میں۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ کو بہت یاد کرنے والے مرد اور عورتیں۔ منہ احمد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ اور موطا مالک میں ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میں تمہیں ایک ایسا عمل بتاؤں۔ جو ہمارے تمام عملوں سے بہتر۔ تمہارے مالک کے یہاں زیادہ پاک۔ تمہارے درجوں کو زیادہ بلند کرنے والا۔ سونا چاندی کے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے افضل۔ اور تمہارے دشمنوں کے ساتھ جنگ کرنے سے بھی بہتر ہے۔ در حالیکہ تم ان کی گروہیں مارو اور وہ تمہاری گروہیں ماریں۔ صحابہ نے عرض کی۔ فرمائیے۔ آپ نے کہا کہ اللہ کا ذکر یہ منہ احمد اور ترمذی میں ہے کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلعم سے عرض کی کہ کونسا عمل افضل ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جب تو دنیا سے رخصت ہو تو تیری زبان اللہ کے ذکر سے تر ہو۔ ترمذی ابن ماجہ اور موطا امام مالک میں ہے کہ کوئی عمل ذکر اللہ سے زیادہ عذاب سے نجات دینے والا نہیں ہے منہ احمد میں ہے کہ میرے بندوں میں سے میرے دوست اور میری خلقت میں سے میرے یا رہ وہ لوگ ہیں۔ جو میرا ذکر کرتے ہیں۔ اور میں ان کا ذکر کرتا ہوں۔ اس کے علاوہ اور بہت سی حدیثیں اور آیتیں ہیں۔ جن سے ذکر کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔ سورہ رعد میں ہے کہ دیکھو اللہ کے ذکر سے ہی تو دل اطمینان پاتے ہیں۔ اطمینان انسان کا بڑا سببِ کامیابی کمال ہے۔ پس جب اطمینان قلب ذکر کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ تو پھر صاف ہے کہ انسان ذکر کے بغیر کامل نہیں ہو سکتا۔

ہے کہ انسان کو اگرچہ ہرگز نہ مطلق کی کئی قسمیں ہیں

ج۔ انسانی۔ قلبی۔ روحی

ج - لسانی - قلبی - روحی
 ۱۴۷۷ھ و ۱۴۷۸ھ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ ۵۴ منتخب جلد اول ص ۱۴۷۔ فصل فی مجاز الایمان ۱۴۷۷ھ منتخب
 جلد اول - الباب الاول فی ذکر: کہ الذین آمنوا وطمین قلوبہم بذكر اللہ ۱۴۷۷ھ طمئن اقلوب ۱۳ - ۲۸ -

س (۴) کیا ان اذکار کے متعلق نصوص موجود ہیں۔

ج۔ ہاں۔ ذکر لسانی تو ظاہر ہے۔ ذکر نفسی کے متعلق قرآن میں ہے۔ واذکر ربک فی نفسک الایہ۔ صحیحین کی حدیث قدسی ہے کہ جب میرا بندہ مجھے اپنے نفس میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے اپنے نفس میں یاد کرتا ہوں۔ ذکر قلبی اور ذکر رُوحی کا جداگانہ ذکر نصوص میں موجود ہے۔ مسند احمد۔ ابن حبان اور شعب الایمان بہیقی میں ہے کہ بہترین ذکر ذکر خفی ہے ذکر خفی میں ذکر قلبی اور ذکر رُوحی دونوں داخل ہیں۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ ذکر اللسان لقلۃ و ذکر القلب وسیستہ و ذکر الروح راحتہ۔

س (۵) ذکر قلبی اور رُوحی کی فضیلت ذکر لسانی پر کیوں ہے۔

ج۔ قلب اور رُوح کا تعلق براہ راست روح ربی سے ہے۔ جو انسانی رُوح کا مصدر و منبع ہے۔ زبان کو عالم شہود کے ساتھ زیادہ تعلق ہے۔ کیونکہ وہ جسمیت سے ملوث ہے۔ قلب اور رُوح چونکہ لسان سے افضل ہیں اس لئے اُن کا ذکر لسان کے ذکر سے افضل ہے۔ اس کے علاوہ ذکر دایمی کو ذکر غیر دایمی پر فضیلت ہے۔ ذکر دایمی کے متعلق صحیح مسلم میں ایک جداگانہ باب باندھا گیا ہے۔ حدیث کے کچھ الفاظ یہ ہیں۔ رسول اللہ کا فرمان ہے کہ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر تم ہمیشہ اس حالت میں رہو جس حالت میں کرتم میرے پاس ہوتے ہو۔ اور اگر تم ہمیشہ ذکر میں نہ ہو تو فرشتے تمہارے فرشتوں پر اور تمہارے راستوں میں تم سے مصافحہ کریں۔ لیکن اسے حفظہ یہ حالت کبھی کبھی ہوتی۔ ہے یہ

۱۔ ۱۶۱ اف ۷۔ ۵۔ ۲۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔ فان ذکر فی فی نفسی ذکر تہ فی نفسی ۳۵

میرالدین خفگی: منتخب جہاد ص ۳۲۶۔ ۳۳۵۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔ مسلم جلد ۲۔ ص ۴۴۴۔ باب دوام الذکر والفکر فی الآخۃ والمراقبہ۔

ذکر لسانی دائمی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ زبان جب دوسرے کاموں میں مشغول ہوتی ہے۔
یا انسان خواب میں منہمک ہوتا ہے تو اس وقت وہ معطل ہو جاتی ہے۔ ذکرِ رُوحی
اور قلبی ہر حالت میں جاری رہ سکتا ہے۔ باتیں کرتے ہوئے بھی اور سوتے ہوئے
بھی جیسا کہ قرآن میں ہے۔ بالتحقیق آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے اور دن رات
کے یکے بعد دیگرے آنے میں نشانیاں ہیں۔ عظیمندوں کے لئے جو اللہ کو کھڑے
بیٹھے اور پہلوؤں پر یاد کرتے ہیں یہاں ذکر سے ذکر مطلق مراد ہے۔ نہ کہ ذکرِ مفہید
جیسا کہ بابِ اول میں اس پر بحث کی گئی ہے۔ صحیح بخاری میں ہے قنار عینی دلا
فیام قلبی۔ دل کی بیداری سے اسی ذکرِ رُوحی و قلبی کی طرف اشارہ ہے۔ پس ذکر
قلبی و رُوحی ذکرِ لسانی سے افضل ہے۔

آتش و اریغ جنوں از سنگِ طفلانِ مے خورند
یک نفسِ غافل نیشِ اندکار خود دیو اینہا

س (۶) ذکرِ قلبی و رُوحی کس طرح ادا ہوتا ہے۔

ج۔ ان اذکار کا طریقِ نصوص میں کہیں بھی مذکور نہیں۔ ان کی تعلیم مرشدِ کامل
ہی دے سکتا ہے۔ جب کہ اس سے بیعت کی جائے۔

سوئم تجلی ذاتی و صفاتی

س (۱) تجلی سے کیا مراد ہے۔ اسکی کئی قسمیں ہیں۔

ج۔ تجلی کی مختلف قسمیں ہیں تجلیِ صفاتی۔ تجلیِ صوری۔ تجلیِ شیونی۔ تجلیِ ذاتی۔ تجلیِ جلا
سے ہے اس کے لغوی معنی ظاہر کرنے کے ہیں۔ قرآن میں ہے لا یجلیھا لو قھا الاھو

س ۳۔ ۱۸۹ و ۱۹۰۔ الذین یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علیٰ جہر و سہم الایہ۔

س باب اہل نذرہ ۳۰۔ ۳۵ اعراف ۱۸۶۔

یہ قیامت کے متعلق ہے۔ کوئی قیامت کو سوائے اللہ کے ظاہر کرنے والا نہیں۔
 سورہ لیل میں ہے والنہار اذا تجلّیٰ۔ یہاں بھی تجلی سے دن کے ظاہر و روشن ہونے
 کی طرف اشارہ ہے۔ اسی سے تجلی کا اصطلاحی معنی ماخوذ ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حق
 تعالیٰ اپنے مومن بندے پر کسی شان کسی اسم کسی صورت کسی صفت میں یا ذات
 کے لحاظ سے جلوہ گر ہو۔ تجلی ذاتی سے حضرت ذات کا وہ حضور مراد ہے جو اسماء
 و صفات شیئوں و صورت کی وساطت کے بغیر ہو۔ جو تجلی طور پر موسیٰ علیہ السلام
 کو ہوئی۔ وہ تجلی ذاتی تھی اور ذاتی بھی ایسی جو تمام اعتبارات سے آزاد تھی۔
 اسی لئے موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو گئے۔ جب اس کے پروردگار نے پہاڑ
 پر تجلی کی تو اسے ریزہ ریزہ کر دیا۔ اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ ایسی تجلی بالکل نادر
 ہے کسی صورت میں کسی صفت میں کسی شان میں اللہ کا تجلی ہونا تجلی صوری
 صفاتی و شیئی کی کہلاتا ہے۔ قرآن میں ہے ہم عنقریب اس کو دکھائیں گے اپنی
 نشانیاں آفاق میں اور انفس میں۔ آفاق اور انفس کی نشانیاں بھی تجلی صوری
 فعلی۔ شیئی۔ صفاتی وغیرہ میں آتی ہیں۔ اور تجلی ذاتی سے بہت اتر کر میں سورہ
 الزام میں ہے اور اسی طرح ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کے رموز و
 اسرار۔ یہ بھی تجلی ذاتی سے اتر کر ہے۔ طرانی میں ہے کہ میں نے اپنے پروردگار کو
 بہترین صورت میں دیکھا۔ یہ تجلی صوری تھی۔
 س (۲) یہ تجلی کس طرح حاصل ہو سکتی ہے۔

۱۔ ۹۲۔ ۹۳ فلما تجلّیٰ اذ بہ لللیل جعلہ ذکا و خمر موسیٰ صککا اوراق ۴۔ ۱۳۳۔

۲۔ منزلہم آیاتنا فی الآفاق والنفوس طہ الم ۵۳۔

۳۔ وکذا لک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض افام ۶۔ ۷۶۔

۴۔ نقب جلد اول ص ۱۱۲۔ یلب اثلاث فی لواح کتب الایان

ج۔ اس کا حل کسی کامل مومن سے پوچھئے۔ جو آپ کا مرشد و رہبر ہو۔
س (۳) کیا اس تجلی کے حصول کے لئے کسی وظیفہ کی ضرورت ہے؟
ج۔ ہاں وہ ذکر قلبی و روحی ہے۔

س۔ (۴) تجلی ذاتی کس وقت رونما ہوتی ہے

ج۔ جب سالک تمام غنازل سلوک طے کرے۔ یہ شیخ کامل کا کام ہے۔
جو سالک کو بندہ شیخ راستے پر چلاتا اور اسے مختلف قسم کی تجلیوں سے گزار کر
تجلی ذاتی تک لے جاتا ہے۔

س (۵) کون سی تجلی اتم و اکمل ہے۔ اور وہ کب اتم و اکمل ہوتی ہے۔

ج۔ ایسی باتیں پوچھنے سے کچھ مطلب حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ باتیں پوچھنے کی
نہیں ہیں۔ حاصل کرنے کی ہیں۔ میں اس قدر بتا دیتا ہوں کہ تجلی ذاتی اس وقت اتم
و اکمل ہوتی ہے جب کہ حضرت ذات کا حضور و انبی ہو جائے۔ جیسا کہ ذکر روحی
و انبی ہوتا ہے۔ یہ بہت اونچی بات ہے۔ اس کا حل اسی وقت ہوتا ہے۔ جب
کہ اینما تولوا فہم مجہد اللہ کار از سالک پر کھلے۔ یہ باتیں کامل استاد کی رہبری کے
سوا حاصل نہیں ہوتیں۔

چہارم۔ الہام

س (۱) الہام کی حقیقت بتائیے۔

ج۔ لسان العرب میں ہے والالہام ما یلقى فی الروح و یسلّم اللہ الرشد۔
والہم اللہ فلا نا و فی الحدیث اسنک دحمت من عندک تلہم فی عبادتہ دی۔
الالہام ان یلقى اللہ فی النفس اصراً یبشہ علی الفعل او ترک و ہو نوع من الوحي
یغض اللہ تعالیٰ بہ من یشاء من عبادہ یعنی الہام وہ ہے جو دل میں ڈالا جائے۔

وہ اللہ سے ارشاد کا الہام چاہتا ہے۔ اللہ نے فلاں کو الہام کیا۔ حدیث میں ہے
 میں تم سے رحمت مانگتا ہوں کہ تو اس کے ذریعے مجھے رشد کا الہام کرے۔ الہام
 یہ ہے کہ اللہ دل میں مثال کے کوئی بات جو اسے براگیختہ کرے فعل پر یا ترک
 فعل پر اور یہ وحی کی ایک قسم ہے جس سے اللہ خاص کرتا ہے اس کو جسے چاہتا
 ہے۔ مجمع البحار میں بھی الہام کی تشریح یہ ہے۔ اسٹیک رحمت من عندک تلہمنی
 (مشدی)۔ الالہام ان یلقى اللہ فی النفس احبر یبعثہ علی الفعل او التورک وهو
 نوع من الوحی یخص اللہ بہ من یشاء من عبادہ۔

س (۲) الہام کی قسمیں بتائیے اور اس کے متعلق نصوص پیش کیجئے
 ج :- الہام کی چار قسمیں ہیں اور وہ یہ ہیں :-

اول :- تحدیث ۔ جو کلام پردہ غیب سے نبی پر اترے اُسے وحی کہتے ہیں۔
 اگر یہی ولی پر اترے تو اُسے اصطلاح میں تحدیث کہتے ہیں۔ بعض جگہ اس تحدیث
 کو وحی کے لفظ سے بھی تیسرے کہتے ہیں۔ قرآن میں ہے واذا اوحیت الی حواریین
 ان آمنوا بی و برسولی دوسری جگہ ہے اوحینا الی اُم موسیٰ ان ارضیہ۔
 حدیث میں بھی تحدیث کا ذکر موجود ہے۔ قد کان فی من قبلکم من الائم محدث
 فان یک فی امتی احد فمقرع یعنی تم سے پہلی اُمّتوں میں محدث ہوا کرتے تھے
 مہری اُمّت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمرؓ ہے۔ قرأت ابن عباس میں ہے
 وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث الا ینہی بھما ہم نے
 تجھ سے پہلے کوئی رسول اور نہ کوئی نبی اور نہ کوئی محدث یہ قرأت غیر متواتر ہے
 اور قرأت غیر متواتر مشہور حدیث کے برابر ہوتی ہے۔

دوئم۔ فرشتہ کسی صورت غالباً انسان کی شکل میں آکر بات کرے اور ولیؑ

جیسا کہ قرآن میں ہے۔ واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك الخ۔ دوسری جگہ ہے فادسلنا ايها الروحنا ايكاً مقام پر ہے۔ واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشركہ فرشتے اس طرح دوسرے ولیوں سے بھی باتیں کرتے اور ان کو خبریں پہنچاتے ہیں۔ اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور رسول اللہ صلعم کی وساطت سے ہوتا ہے۔ اگر فرشتے اسی طرح نبیوں سے کلام کریں تو یہی وحی کہلاتی ہے سوئم :- حدیث میں ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا ان روح القدس نفث فی ریحی یعنی روح القدس لمیرے دل میں پھونک دیتی ہے۔ یہ وحی کی ایک قسم ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ ہم اس بات کو بعید نہ سمجھتے تھے کہ سکنیت عمر کی زبان پر بولتی ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچ کو عمر کی زبان پر رکھ دیا ہے۔ اس قسم کی الہامی کیفیت کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ولی جو کچھ بولنا چاہتا ہے وہ حق کی طرف سے بولتا ہے۔

انہیں آئینہ طوطی صفت م داشتہ اند
آئینہ استاد ازل گفت ہما می گویم
ایسے کامل مومن کی زبان پر حق جاری ہو جاتا ہے۔ اور جو کچھ وہ کہتا ہے ہو بہ درست ہوتا ہے۔

ارم۔ مسند احمد۔ شعب الایمان بہیقی اور ترمذی میں ہے وان الداعی من فوقہ
ہو اعظ اللہ فی قلب کل مومنین یعنی مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
ایک واعظ ہوتا ہے۔ یہ بھی الہام کی ایک قسم۔ اور حدیث میں ہے۔
شیطان سے ایک لمحہ ابن آدم کے لئے ہے۔ اور ملائکہ کے لئے بھی ایک لمحہ ہے
شیطان کا لمحہ شر کا ایعاد اور حق کی تکذیب ہے۔ ملائکہ کا لمحہ خیر کا ایعاد اور حق کی تصدیق

لہ آل عمران۔ ۳۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱

ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ الہام شیطانی بھی ہوتا ہے اور رحمانی بھی۔ شیطانی الہام اولیاء شیطانی کو ہوتا ہے اور رحمانی الہام اولیاء رحمان کو۔ فالعصا فجورھا و تقوھا الا سوال رسد آپ نے یہ قسمیں الہام خیر کی بیان کی ہیں۔ کیا آپ کے پاس ایسے نصوص ہیں جن سے الہام شر کی بھی تفصیل معلوم ہو سکے۔

ج۔ ہاں۔ الہام شر کی بھی مختلف قسمیں ہیں۔

اقول: بخاری میں ہے کہ الہام خیر میں ہے۔ صحیحین میں ہے تِلْكَ الْكَلِمَاتُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِّي فَيَقْرَأُ فِي اُذُنِ وَلِيِّهِ قِرَاءَةً تَجَاجُتُ فَيَخْطِطُونَ فِيهَا الْكُفْرَ صَانَةً كَذِبًا۔ یہ کلمہ حق ہے جس کو جن اُڑا لیتا ہے اور اس کو اپنے دوست کے کان میں ڈالتا ہے۔ جس طرح کہ آگینے میں کچھ ڈالا جاتا ہے۔ سو کا ہنہ آگے آتا ہے۔ سینکڑوں جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری میں ہے کہ فرشتے بادل میں اُترتے اور عجیب اس امر کا جو آسمان میں طے ہو چکا ہو ذکر کرتے ہیں شیاطین یہ خبریں چور چور کر سُن پاتے ہیں اور کاہنوں کی طرف وحی کرتے ہیں۔ وہ اس میں اپنی کاکڑوں جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری میں ہے کہ فرشتے بادل میں اُترتے اور اس امر کا جو آسمان میں طے ہو چکا ہو۔ ذکر کرتے ہیں۔ شیاطین یہ جت چوری سُن پاتے ہیں۔ اور کاہنوں کی طرف وحی کرتے ہیں۔ وہ اس میں اپنے سے سینکڑوں جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ یہ اولیاء شیطانی کی طرف الہام کی قسم سے ہے۔

دوئم۔ خطاب شیطانی یہ خطاب ملکی کے مقابل پر ہے۔ سورۃ انفال میں ہے کہ جب شیطانی نے ان کو ان کے اعمال اچھے کر دکھائے۔ اور کہا کہ لوگوں میں سے کوئی بھی آج کے دن تم پر غالب نہیں آسکتا۔ اور بالحقیت میں تمہارا رفیق ہوں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب الوسورہ ترمذی ۲۔ مشکوٰۃ باب الکفایت صحیحین۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب الکفایت۔ فتوحہ